

سلسلہ

پرویز

طالع بیلان ٹرسٹ، کلکتہ لاہور

جملہ حقوق محفوظ

کتاب	-----	سلسبیل
مصنف	-----	غلام احمد پرویز
ایڈیشن	-----	تیسرا (ترتیب نو) 1997ء
ناشر	-----	طلوع اسلام ٹرسٹ (رجسٹرڈ)
	-----	25-B گلبرگ II لاہور

طلوع اسلام ٹرسٹ کی کتب سے فروخت شدہ
آمدنی قرآنی فکر عام کرنے پر صرف ہوتی ہے

فہرست مضامین

صفحہ	صفحہ	پیش لفظ
۱۳۰	۴	۱۔ میثاقِ خداوندی
۱۳۶	۸	۲۔ ایک لورانی صبح
۱۴۵	۱۶	۳۔ عبادت
۱۵۲	۲۲	۴۔ زکوٰۃ
۱۶۱	۲۲	۵۔ لارڈ برٹنڈرل کے ایک ملاقات
۱۶۲	۵۳	۶۔ نجات
۲۱۲	۵۸	۷۔ ثواب
۲۲۵	۸۲	۸۔ نظریہ ارتقاء اور قرآن
۲۲۸	۸۹	۹۔ مملکت کا قرآنی تصور
۲۶۹	۱۱۲	۱۰۔ وہ مرد درویش
	۱۲۱	
۱۱۔ پرفیسر لوگن بی جیچہ سوالات		
۱۲۔ اردو زبان میں نماز		
۱۳۔ قرآن کے باطنی معانی		
۱۴۔ لاہور کا ایک علمی مذاکرہ		
۱۵۔ انسان اور خارجی کا مینا		
۱۶۔ اسلام ہی کیوں سچا دین ہے		
۱۷۔ انسان		
۱۸۔ دینِ خداوندی کے دشمن		
۱۹۔ اسلام کیا ہے؟		
۲۰۔ شرک		

پیش کشی

”تاریخ کے ہر بے حس موڑ پر ایسے محروم الارث بچے ملیں گے جو اپنے ماضی کے تر کے کو خود چھوڑ چکے ہوں (کیونکہ وہ زمانے کے بڑھتے ہوئے تقاضوں کا ساتھ دینے کے قابل نہیں تھے) اور جو کچھ مستقبل میں سامنے آنے والا ہو، اس کی نمود میں ابھی دیر ہو۔“

یہ تھے وہ حقیقت افروز اور فکر انگیز الفاظ جو جرمنی کے مشہور شاعر انقلاب ریلکے (RILKE) نے بیسویں صدی کے طلوع سحر کے وقت آنے والی نسل کے ذہنی اور قلبی اضطراب کو سامنے رکھ کر انتہائی درد و کرب میں ڈوب کر کہے تھے۔ جرمنی کی نئی نسل ان دنوں جس کرب و اضطراب میں مبتلا تھی، ہمیں اپنے پیش نظر موضوع میں اس کا تذکرہ مقصود نہیں۔ ہمارے سامنے خود اپنی ملت کی وہ داستان غم ہے جو انیسویں صدی کے آواخر اور بیسویں صدی کے آغاز میں اس برصغیر کے ہر قلب حواس کو عون کے آنسوؤں میں تھی۔ جن دنوں جرمنی کا یہ شاعر انقلاب اپنی نئی نسل کے داخلی بہمان و اضطراب کا مرثیہ پڑھ رہا تھا، انہی دنوں ہمارے ہاں بھی ’رنگون سے لے کر پشاور تک‘ ذہنی شکست اور فکری جمود کی دردناک تاریکیاں چھا رہی تھیں۔ اور نئی نسل قلب و نگاہ کی شدید کشمکش میں مبتلا دکھائی دے رہی تھی۔ وقت کے تقاضوں نے ہمیں اس نازک مقام پر لا کھڑا کیا تھا جہاں فکر و بصیرت کی روشنی میں ہی مستقبل کے سفر کا تعین ممکن تھا لیکن ہماری تربیت گاہیں، مسلک تقلید اور قدامت پسندی کی مقدس بارگاہوں سے جو ورثہ پارہی تھیں اس میں اور تو بہت کچھ رطب و یابس موجود تھا، فکر و بصیرت کی روشنی کا نام و نشان تک نہ تھا۔ پوری ملت ذلت اور شکست کے زخموں سے مضمحل اور بے ہال ہوئی جا رہی تھی اور ملت کے پیشوا موت کا دہی پرانا راگ الاپ رہے تھے کہ آنکھیں بند کئے اسلاف کی ان پامال راہوں پر قدم اٹھاتے چلے جاؤ اور جو کچھ کُشتا ہے کُٹ جلنے دو۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ خوش فہمیوں اور خود فریبیوں کی اس گردش دلدلائی میں افراد ملت کے سامنے نہ کوئی منزل رہی اور نہ دلوں میں ذوق

سفر کی امنگیں اور دلوں سے۔

حیات ملی کا یہی وہ صبر آزما اور جانگل مرحلہ تھا جب اس کے مطلع تقدیر پر صبح اُمید کا ایک روشن ستارہ جلوہ بار ہوا۔ یہ سرسید علیہ الرحمۃ کی جلیل القدر اور گرامیہ شخصیت تھی جس نے زمانے کے چیلنج کو مردانہ وارنٹیک کہتے ہوئے ابھرتی ہوئی نئی نسل کی تعلیم و تربیت کا حیات آفریں منصوبہ ترتیب دیا اور ملت کے بے بال دہر شاہیں بچوں کو ذوق پرواز سے مالا مال کرنے کی گراں قدر سعی و کادش کی۔ دوسری طرف اس مسجائے ملت نے فکر و اجتہاد کے صدیوں کے بند دروازوں کو مومنانہ فراست اور جرأت سے کھول کر رکھ دیا۔ اس قابل رشک ”جرم“ کے لئے سرسید کو مذہبی پیشوائیت کی بارگاہ سے کتنی بڑی ”سزا“ قبول کرنی پڑی، یہ بجائے خود ایک المناک داستان ہے لیکن سرسید کی اس جرأت و فراست پر ملت کا سلام ہو کہ اس نے سب کچھ مردانہ وار گوارا کیا اور کار دین ملت کو ذہنی شکست اور موت کے قبرستانوں سے بچا کر فکر و بصیرت، ذوق انقلاب اور جو شش کربار کی درخشندہ اور بسیط کارگر حیات میں لے آیا۔ ہمارا نشاۃ ثانیہ کی یہ پہلی منزل تھی اور یہ پہلا میر کارواں جب دنیا سے رخصت ہو رہا تھا تو اس کی قوم اپنے نئے ماحول کی ابھرتی ہوئی روشنی میں درخشندہ مستقبل کی منزلوں پر نگہ امید جمائے ہوئے تھی۔

سرسید قوم کو نئی منزلوں کا ذوق سفر عطا کر کے رخصت ہو گئے۔ علی گڑھ کی تربیت گاہ ان کے فکر و عمل کا مادر و نگر شاہکار بن کر قوم کا گراں قدر ورثہ قرار پا گئی اور اس کی کشت زارِ علم و بصیرت سے ہزاروں لالہ دگل ابھر بھر کر نئی بہادریں کے نقیب بننے لگے۔ انہی لالہ زاروں سے نوروں نگہ کی دکھائیاں لے کر ایک نیا گل سرسبد سکرایا اور انقلاب نو کے اس طائرِ پیشیں نے اپنے نغمۂ انقلاب سے فضائے چمن میں زندگی کی شمیم جانفرا کو متحرک کر دیا۔ یہ گراں مایہ شخصیت علامہ اقبال کی تھی جنہوں نے نئی نسل کے قلب و نگاہ کو اپنی بصیرت قرآنی سے منور کیا۔ اس کے ذوقِ عمل کو نئی حرارت عطا کی اور اس کی امنگوں اور دلوں کو موجِ دریا کی طرح بڑھنے لیکن اتنا حیات کے ساحلوں میں پابند رہنے کی حکمت سمجھائی۔ اقبال کے نغمے قرآن کی دعوت انقلاب کے پتے ترجمان تھے اور ان کی حیات بخششیں اور روح فانیوں میں عظمت رفتہ کی باز آفرینیوں کے لئے ایک مردِ مومن کی تڑپ اور سوز و ساز انگدائیاں لے رہا تھا۔ ایسا حکیم انقلاب صدیوں کے بعد پیدا ہوا تھا اور اس کے سانچہ رحلت پر یہ اندیشہ ابھر آئے تھے کہ اس کے فکر و بصیرت کی عطا کردہ روشنی کہیں مذہبی پیشوائیت کے پھیلنے سے نہ چھوڑ دیں نہ آجائے۔

لیکن المنہ لبتہ کہ یہ اندیشہ غلط ثابت ہوئے اور عین اس وقت جبکہ ”دگر دانائے راز آید کہ ناید“ کے دھڑکے ملت کے سینے میں ایک کشمکش اضطراب برپا کئے ہوئے تھے، ”طلوع اسلام“ کی پہلی کرن دارالسلطنت دہلی سے

ابھری۔ اور اس کی بیتاب نگاہوں کے سامنے آگئی۔ یہی تھی وہ ”دولت پرویز“ جسے اقبالؒ کی ”لڑائی کی بہا“ بننا تھا۔ کچھ مدت پہلے ہی تو اس مردِ قلندر نے کہا تھا کہ

بہا میری لڑائی کی دولتِ پرویز ہے ساقی

اور موت سے پہلے ہی ”دولتِ پرویز“ طلوعِ اسلام کی پہلی اشاعت کی صورت میں اقبالؒ کے ہاتھوں میں تھی۔ اقبالؒ و پرویز کے فکری تعلقات، ان کے قلبِ دنگاہ کی ہم آہنگی اور ہم لڑائی، قرآن سے عشق کا گہرا رشتہ اور ملت کی عظمتِ رفتہ کی باز آفرینی کے لئے ربطِ باہمی کی ٹرپ اور غلش، یہ سب کچھ اس خوش آئند حقیقت کی نشاندہی کر رہا تھا کہ اقبالؒ نے خونِ جگر سے جس شمع کو روشن کیا تھا، وہ بجھ نہیں سکے گی بلکہ وقت کی رفتار کے ساتھ ساتھ اس کی وضو نشانی بڑھتی اور پھیلتی چلی جائیں گی۔ چنانچہ جب علامہ مرحوم کی وفات کے بعد بھی مولانا حسین احمد مدنی (مرحوم) نے مرکزِ دین و وطن کی بحث کو از سر نو چھیڑ دیا تو پرویز صاحب نے اپنے جوابی بیان میں مولانا مرحوم کو یہ حقیقت یاد دلاتے ہوئے لکھا تھا کہ اگرچہ مے کدہ سے اٹھ کے چل دیا ساقی وہ مے، وہ خم، وہ صراحی، وہ جام باقی ہے

اللہ کا احسان ہے کہ اس جام و سب کو گردش کا سلسلہ اب بھری محفلوں میں جاری و ساری ہے اور صرف اقبالؒ کے پاکستان میں ہی محدود نہیں بلکہ اس کی کیف انگریزیاں امریکہ، برطانیہ اور سعودی عرب تک کیف و مستی کی بساط بچھائے ہوئے ہیں اور ہماری نئی نسل کے ”سیلم بیٹے“ اور ”طاہرہ بیٹیاں“ دینِ خداوندی سے جذب و انہماک کی سچی ٹرپ دلوں میں لئے اس خیمہٴ قرآنی کا رخ کر رہی ہیں جو حیاتِ انسانی میں حسین ترین انقلاب لانے کا داعی ہے۔

اپنی اس جہاں آراء و دعوتِ قرآنی کی بنا پر آج پرویز صاحب کو عصرِ حاضر کے ایک شہرہ آفاق مفکرِ قرآن کا مقام و منصب حاصل ہے۔ دنیا کے بڑے بڑے اربابِ فکر و نظران کی وساطت سے قرآن کی دعوتِ انقلاب کے مضمرات کو سمجھنے کے لئے متمنی دکھائی دے رہے ہیں اور اسی بنا پر دعوتِ قرآنی کے ان شاہ پاروں کو جو پرویز کے قلم سے منظرِ اشاعت پر آئے، انگریزی زبان میں منتقل کرنے کا کام بھی شروع ہو گیا ہے۔ معراجِ انسانیت، جوئے نور، برقی طور، شعاعِ مستور، ابلیس و آدم، من دیزواں، انسان نے کیا سوچا؟، نظامِ ربوبیت، سیلم کے نام خطوط، طاہرہ کے نام خطوط، لغات القرآن، مفہوم القرآن، اسبابِ زوالِ امت دعوتِ قرآنی کے وہ نمایاں شاہکار ہیں جن میں سے بعض کئی کئی ایڈیشنوں میں منظرِ اشاعت پر آچکے ہیں۔ اسلام کیا ہے؟ ان کی تازہ تصنیف ہے۔ جسے بیک وقت اردو اور انگریزی میں شائع کرنے کا ارادہ ہے۔ یہ سب قلمی کاوشیں، قرآنی فکر و بصیرت کے درخشاں چراغ ہیں جو ہر محفلِ انسانی کو نئی روشنی عطا کرتے رہیں گے اور علم و بصیرت کی ہر بارگاہ ان سے کسبِ نور کی سعادت حاصل کرے گی۔

ان گرانقدر تصانیف کے علاوہ گزشتہ پچیس تیس برس میں جو اہم مسائل انسانی زندگی میں ابھرے، ان پر قرآن کا نقطہ نظر پرویز صاحب کے ان مضامین، مقالات، خطابات اور تقاریر کی صورت میں سامنے آمارہا جو مختلف ادقات میں ریڈیو پر نشر ہوتے، پبلک اجتماعات میں سنے گئے اور طلوع اسلام کے کالموں میں شائع ہوتے رہے۔ مدت ہوئی ان شاپارڈ کو ”فردوسِ گم گشتہ“ کے نام سے شائع کیا گیا تھا۔ جب یہ کتاب ہاتھوں ہاتھ بک گئی، تو کئی سال کے وقفے کے بعد پچھلے سال ان مقالات کی بڑھتی ہوئی تعداد کو ایک نئی ترتیب دی گئی۔ اس سلسلہ ترتیب کا پہلا حصہ ”فردوسِ گم گشتہ“ کے دوسرے ایڈیشن کے نام سے پچھلے سال شائع کر دیا گیا تھا۔ زیر نظر کتاب ”سلسبیل“ اسی کا دوسرا حصہ ہے اور اس میں پرویز صاحب کے بیسے گرانقدر مضامین آگئے ہیں۔ ہمیں امید ہے کہ پرویز صاحب کے دیگر شاپارڈ کی طرح یہ اہم تالیف بھی قارئین کو عصر حاضر کے پیش آمدہ مسائل کے بارے میں ایک نئی روشنی عطا کرے گی جس سے مسائل زندگی کے بہت سے گوشے نکھر کر سامنے آجائیں گے اور قلب و نگاہ کو ایک نئی آب و تاب میسر آئے گی۔

اس کے بعد مقالات پرویز کا تیسرا مجموعہ بھی اپنے وقت پر شائع ہوگا۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس شمع قرانی کو تاویل

روشن رکھے۔ والسلام۔

۲۵۔ بی، گلبرگ، لاہور۔

(صفدر سلیمی)

ناظم ادارہ طلوع اسلام

مارچ ۱۹۶۷ء۔

میثاقِ خداوندی

(جولائی ۱۹۴۹ء)

عام طور پر قاعدہ ہے کہ جب کوئی شخص کسی حکومت کی ملازمت اختیار کرتا ہے تو اسے ایک ایسا منشور دیا جاتا ہے جس میں اس کے تمام فرائض اور ذمہ داریوں کی تصریح اور اس کے حقوق و واجبات کی تفصیل درج ہوتی ہے۔ اس سے کہا جاتا ہے کہ وہ اس منشور کی ایک ایک شق کو بغور پڑھے اور اس کے بعد اپنے عرصہ ملازمت میں ان پر کاربند رہے۔ گویا یہ منشور ایک عہدنامہ ہوتا ہے جو حکومت اور اس کے عمال کو ایک رشتہ میں منسلک کر دیتا ہے۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ دنیا میں اگر کہیں اسلامی حکومت قائم ہو تو اس کے عمال کو کس قسم کے منشور حقوق و فرائض کا پابند ہونا پڑے گا اور وہ کون سا عہدنامہ ہوگا جس کی پابندی ان پر لازم ہوگی؟ اس منشور کی ترتیب کے لئے میں کہیں دوڑ جانے کی ضرورت نہیں۔ اسلامی حکومت کا مدار قرآنی آئین پر ہوگا اور قرآن نے ان تمام فرائض و واجبات کی بھی تصریح کر دی ہے جو اس حکومت کے اربابِ نظم و نسق پر عائد ہوں گے۔ لہذا یہ منشور قرآن کے مطالعہ سے آسانی مرتب ہو سکتا ہے۔ ذیل میں ہم اسی قسم کے منشور کا ایک خاکہ پیش کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ چونکہ عمالِ حکومت اسلامیہ کا یہ عہدنامہ ان کے اور حکومت کے اقتدارِ اعلیٰ (یعنی ان کے خدا) کے مابین ہوگا، اس لئے ہم نے اس کا عنوان ”میثاقِ خداوندی“ مناسب سمجھا ہے۔

یہ میثاق یوں مرتب کیا جاسکے گا۔

تم ایک ایسی حکومت کے اربابِ حل و عقد کے ذمہ میں داخل ہو رہے ہو جو اس ابدی

صداقت پر قائم ہے کہ حکومت کی سزاوار صرف خدا کی ذات ہے۔ (۱۲/۴۰)

۱۔ بنیادی اصول

اس سے مفہوم یہ ہے کہ تمہیں اپنے معاملات اور کاروبار، احکام اور فیصلوں میں ان غیر متبدل قوانین کا اتباع کرنا ہوگا جو

خدا نے حکیم و بصیر نے انسانی معاملات کے حل اور اسلامی معاشرہ کے قیام کے لئے (قرآن میں) عطا فرمائے ہیں اور اس اصل الاصول کو ہمیشہ اپنے سامنے رکھنا ہوگا کہ تم اپنے ہر کام کے لئے اس خدا کے سامنے جوابدہ ہو گے جو نگاہ کی خیانت اور دل کے رازوں تک سے باخبر ہے۔“ (۴۰/۱۹)

تم یہ عہد اپنے خدا کے ساتھ استوار کر رہے ہو۔ اس لئے اسے اچھی طرح سمجھ لو کہ اس کو ہر حالت میں نباہنا ہوگا۔ وہ خدا، جس کا ارشاد ہے کہ

”نصیحت وہ صاحبانِ علم و عقل حاصل کرتے ہیں جو اللہ کے ساتھ بندھے ہوئے عہد کو پورا کرتے ہیں اور اقرار کو کبھی نہیں توڑتے۔“ (۱۳/۲۰)

۲۔ مقصدِ اولیٰ | تمہاری زندگی کا بنیادی اصول

امر بالمعروف و نہی عن المنکر (۳۱/۱۷)

ہونا چاہیئے۔ یعنی خدا کے احکام کی تنفیذ۔ جس چیز کا حکم اس نے دیا ہے اس کا رائج کرنا اور جس سے اس نے منع کیا ہے، اس سے لوگوں کو روکنا۔

اس مقصدِ عظیم کے حصول کے لئے ضروری ہوگا کہ پہلے تم خود ان احکام کی پابندی کرو۔ اگر تمہارے عمل اور فعل میں تضاد اور احکام اور کردار میں متخالف ہوگا، یعنی جو حکم تم نافذ کرو گے، اس کی شہادت خود تمہارے عمل سے نہیں ملے گی، تو وہ ایمان داری نہیں، منافقت ہوگی اور حکومت خداوندی میں منافقین کا کوئی کام نہیں۔ اس حکومت کا پہلا حکم یہ ہے کہ

”اے ایمان والو! تم وہ کچھ کہتے کیوں ہو جو خود کر کے نہیں دکھاتے۔ یاد رکھو اللہ کے نزدیک یہ طرزِ عمل بڑا مذموم ہے کہ تم زبان سے وہ کچھ کہو جس کی تائید تمہارے عمل سے نہ ہو رہی ہو۔“ (۶۱/۳۰-۳۱)

تمہیں لوگوں کے مقدمات میں ثالث بننا ہوگا۔ ان کے نزاعی امور کے فیصلے کرنے ہوں گے۔

۴۔ عدل | لوگ اپنے معاملات تمہارے پاس لائیں گے۔ اس باب میں ہمیشہ یاد رکھو کہ

”اللہ کا حکم یہ ہے کہ جب تم لوگوں کے معاملات کے فیصلے کرو تو ہمیشہ عدل و انصاف سے کام لو۔“ (۴/۵۸)

خواہ یہ فیصلہ تمہارے دوستوں یا رشتہ داروں کے بھی خلاف کیوں نہ جائے کیونکہ قرآن کا ارشاد ہے کہ

”جب تم بات کرو تو عدل و انصاف کی کرد، خواہ وہ تمہارا قریبی ہی کیوں نہ ہو اور (اس طرح)

اللہ کے عہد کو پورا کرو۔“ (۶/۱۵۳)

بلالِ غازی اس امر کے کہ فریقِ متعلقہ امیر ہے یا غریب، حتیٰ کہ اس کی نذر خواہ تمھاری اپنی ذات پر بھی کیوں نہ پڑے۔
 ”اے ایمان والو! انصاف کی پوری محافظت کرنے والے اور فقط اللہ کی خاطر شہادت دینے والے بنو۔ خواہ معاملہ خود تمھاری اپنی ذات، ماں باپ یا قریبی رشتہ داروں کے خلاف ہی کیوں نہ جائے۔ خواہ غریب ہو یا امیر، اللہ کا دونوں پر (تمھارے رجحانات کی نسبت) زیادہ حق ہے۔ سو تم اپنے رجحانات و میلانات کی پیروی مت کرو تا کہ تم عدل کر سکو۔ اگر تم سچائی سے اعراض بر تو گے یا گول مول بات کرو گے تو یقیناً جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اس سے باخبر ہے۔ (۳/۱۳۵)
 عدل! نہ صرف اپنے لوگوں کے ساتھ بلکہ دشمنوں کے ساتھ بھی عدل۔

”اے ایمان والو! اللہ (کے عہد نامہ کی) حفاظت کرنے والے اور انصاف کی شہادت دینے والے بن جاؤ۔ (یاد رکھو) کسی قوم کی دشمنی بھی تمھیں اس پر آمادہ نہ کر دے کہ تم انصاف کا دامن ہاتھ سے چھوڑ دو۔ (ہر حال میں اور ہر شخص کے ساتھ) انصاف کرو۔ یہی روش تقویٰ سے قریب تر ہے۔“ (۵/۸)
 صرف عدل ہی نہیں بلکہ مستحق لوگوں سے احسان بھی کرو کیونکہ

” (تمھارا) اللہ عدل اور احسان (دونوں کا) حکم دیتا ہے۔ (۱۶/۹۰)

یاد رکھو! اس ادارہ حکومت کی رکنیت قبول کر کے تم نے ایک بار عظیم اپنے ذمہ لیا
۵۔ امانت ہے۔ یہ خدا کی امانت ہے۔ اس امانت کو بھی دیانت داری سے پورا کرنا اور ان امانت

کو بھی جو دیئے تمھارے پُر د کی جائیں۔

”اگر تم میں سے ایک شخص دوسرے کا اعتماد کرتا ہے، تو جس پر اعتماد کیا گیا ہے، اسے چاہیئے کہ

اپنی اس امانت کو بحسن و خوبی پورا کرے۔ (۲/۲۸۳)

دوسری جگہ ہے۔

”امانات کو ان کے اہل تک پہنچایا کرو۔“ (۴/۵۸)

اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ ہر منصب اور عہدہ کے لئے معیارِ انتخاب اہلیت و قابلیت ہونا چاہیئے نہ کہ اعزہ نوازی و اقربا پروری، مناصب و مدارج جن کا انتخاب تمھارے ذمہ رکھا گیا ہے، خدا کی امانت ہیں۔ ان امانت کو ان لوگوں تک پہنچاؤ جو اس کے اہل ہوں۔ نا اہل لوگوں کو بھرتی نہ کئے جاؤ۔

جن جن معاملات میں تم پر اعتماد کیا جاتا ہے، اس اعتماد میں پورے اترو۔ اور اپنے اعتماد کو ہمیشہ نبھاؤ کیونکہ تم جانتے ہو کہ اعتماد شکنی غداری ہے اور غداری سے قومیں تباہ ہو جایا کرتی ہیں۔ (۸/۲۶) اور شرانگیز سازشوں میں نہ الجھو کیونکہ مآلِ کار۔

”شرانگیز سازش خود اس کو پھانس لیا کرتی ہے جو اسے وضع کرتا ہے۔“ (۲۵/۴۳)

حسنِ نظم و نسق کا راز باہمی تعاون میں ہے لیکن تعاونِ فلاح دہہ بود کے کاموں میں

۶۔ باہمی تعاون

ہونا چاہیئے نہ کہ فتنہ و فساد کے کاموں میں۔ لہذا

”نیکی اور تقویٰ کے کاموں میں باہمی تعاون کرو۔ برائی اور سرکشی کے معاملات میں تعاون نہ کرو۔“

(۵/۲)

تم تمام عمالِ حکومت ایک ہی برادری کے افراد اور ایک ہی مشین کے پُرسے ہو۔ اس لئے تم میں باہمی رقابتیں اور ایک دوسرے کے خلاف سازشیں ہرگز نہیں ہونی چاہئیں۔ اگر تمہیں بعض مصالح وقت کی بناء پر۔

”باہمی خفیہ مشورے بھی کرنے ہوں تو یہ مشورے جرم و بغاوت کے مشورے نہیں ہونے چاہئیں

بلکہ نیکی اور تقویٰ کے مشورے ہونے چاہئیں۔ (۵۸/۹)

اور نیکی اور تقویٰ کے معاملات میں اس کا انتظار نہیں کرنا چاہیئے کہ کوئی کہے تو درست تعاون بڑھایا جائے بلکہ خود بخود آگے بڑھو اور دوسروں کو اس میں شریک ہونے کی تاکید کرو۔ اس لئے کہ کامیابی انہیں کے لئے ہے۔

”جو ایک دوسرے کو حق و استقامت کی تلقین و تائید کرتے رہتے ہیں۔“ (۱۰۳/۳)

ہر ایک کو اپنا اپنا کام اپنی صوابدید کے مطابق کرنے دو۔ خواہ مخواہ دوسروں کے شعبوں میں دخل اندازی نہ کرو۔ لیکن اگر دیکھو کہ کسی معاملہ میں آپ کا کوئی ہم جلسِ حقیقتِ حال سے بے خبر ہونے کی وجہ سے غلط فیصلہ کر رہا ہے

تو اسے اصل حالات سے باخبر کر دو۔ اس قسم کی دخل اندازی (سفارش) موجبِ فلاح و فوز ہوگی۔ اس لئے کہ

”جو کوئی بھلی بات میں سفارش کرے گا تو اس کو اس میں حصہ ملے گا اور جو کوئی برائی کی سفارش

کرے گا تو اس کی پاداش میں بھی اس کا حصہ ہوگا۔“ (۴/۸۵)

معاملات کے فیصلے یوں ہی اُترتی ہوئی خبروں پر نہ کر دیا کرو بلکہ ذاتی تحقیق کے بعد نتیجہ

نظم و نسق

تک پہنچا کرو۔ اس لئے کہ اللہ کا حکم ہے کہ

”جس بات کا تمہیں علم نہ ہو اس کے پیچھے مت لگا کرو۔ یاد رکھو تم سے ذرائعِ علم، یعنی سماعت اور

بصارت اور قلب کے متعلق باز پرس ہوگی۔ (۱۷/۳۶)

اور جب کسی معاملہ میں پوری تحقیق و تفتیش کے بعد کسی نتیجہ تک پہنچ جاؤ تو پھر تذبذب میں نہ بڑ جاؤ بلکہ عزم راسخ سے اسے نافذ کر دو اور اس پر عمل پیرا ہو جاؤ۔

”اور جب تم عزم کرو تو پھر خدا پر بھروسہ کر کے (اس فیصلہ کو نافذ کر ڈالو۔) (۳/۱۵۹)

اور اس راہ میں جس قدر مشکلات و موانع کا سامنا ہو، نہایت دل جمعی اور ثابت قدمی سے ان کا مقابلہ کرتے جاؤ۔
”جو کچھ تم پر آئے ہمت سے مقابلہ کرو۔ یاد رکھو ثابت قدمی عزم الامور میں سے ہے۔ (۳۱/۱۷)

اگر فتنہ پردازوں اور فساد انگیزوں کا سامنا ہو تو انہیں اپنے حسن سلوک سے رام کرنے کی کوشش کرو۔
برائی کی مداخلت نیکی سے کرو۔ (۲۳/۹۶)

لیکن اگر وہ اس سے ناجائز فائدہ اٹھائیں اور اپنی شرارتوں سے باز نہ آئیں تو انہیں ان کے جرائم کی سزا دو لیکن اس میں بھی اس کا خیال رکھو کہ

”سزا جرم کے مطابق مولیٰ چاہیئے۔“ (۴۲/۴۰)

اگر اس کے بعد دیکھو کہ وہ اپنے کئے پر نادم ہیں اور آئندہ کے لئے اپنی غلط روش میں اصلاح کرنے پر یہ حسن نیت آمادہ ہیں تو انہیں ان کی سابقہ غلطیوں پر معاف کر دو۔

”تم میں سے جو شخص غلطی کرے اور پھر اس پر نادم ہو جائے اور اپنی اصلاح کر لے تو اللہ بخشنے

والا مہربان ہے۔“ (۶/۵۴)

یاد رکھو! لوگوں سے معاملہ داری میں اپنی طبیعت کو بے قابو نہ ہونے دو کہ

”جو لوگ اپنے غصہ کو اپنے قابو میں رکھتے ہیں اور لوگوں (کی ندامت پر انہیں) معاف کر دیتے

ہیں تو اللہ (ایسے حسن عمل کو) محبوب رکھتا ہے۔“ (۳/۱۳۳)

جب کسی مقصد کے لئے کسی کو متعین کرو تو پہلے دیکھ لو کہ وہ اس مقصد

۸۔ انتخاب رفقاء کے کار کے لئے موزوں بھی ہے۔ اس موزونیت کے لئے جسمانی اور قلبی دونوں

صلاحیتیں ضروری ہیں کہ ۱۔

”بہترین اجیر وہ ہے جو جسمانی طور پر مضبوط بھی ہو اور امین بھی۔ (۲۸/۲۶)

جب اللہ نے حضرت طاووت کو کمان کے لئے منتخب کیا تھا تو اس انتخاب کی دلیل یہی تھی کہ ان میں

”علمی قابلیت اور جسمانی توانائی دونوں دائرہ طور پر موجود ہیں۔“ (۲/۳۷۷)

اپنے عمالِ ماتحت کو تمام معاملات ہدایت نرمی، خندہ پیشانی اور وضاحت سے سمجھاؤ۔
”انہیں اللہ کی راہ کی طرف حکمت اور مغنط سے بلاؤ اور جب بحث کرو تو عمدہ دلائل سے کرو۔“
(۱۶/۱۲۵)

اسے کبھی فراموش نہ کرو کہ اختلافِ مدارج محض تقسیمِ کار کے لئے ہے۔ جن لوگوں کو تم اپنے ماتحت سمجھتے ہو، وہ ذلیل نہیں ہیں۔ جس طرح تمہیں ایک کام سونپا گیا ہے اسی طرح ان کے سپرد بھی ایک فریضہ کیا گیا ہے۔ عزت کا معیار یہ ہے کہ تم میں سے کون اپنے اپنے فرائض کو بہ حسنِ دخیبی سرانجام دیتا ہے۔

”فدا کی نگاہ میں تم میں سب سے زیادہ واجبِ العزت وہ ہے جو سب سے بہتر طریق پر اپنے فرائض سرانجام دیتا ہے۔“ (۲۹/۱۱۳)

اپنے ماتحتوں کے آرام و آسائش کا ہمیشہ خیال رکھو اور اس کا اطمینان کرو کہ انہیں ان کے کام کا پورا پورا معاون مل رہا ہے۔

”اور جب ماپو تو ماپ کو پورا کرو اور سیدھے ترازو سے تولو، یہ بہت عمدہ روشِ زندگی اور مالِ کل بہترین نتائج کی حامل ہے۔“ (۱۷/۳۵)

۹۔ **حُسنِ سلوک** | تم خلقِ خدا کے خدمت گزار ہو۔ لوگ تمہارے پاس اپنی شکایات لے کر آئیں گے۔ ان سے بے رنجی مت برتو۔ (۳۱/۱۸۱)

خندہ پیشانی سے ان کا استقبال کرو اور

”جب تمہیں کوئی ہدیہ سلام پہنچائے تو (اول تو اس سے بہتر طریق پر جواب دو (در نہ کم از کم) ویسا جواب تو ضرور دو۔ یاد رکھو! اللہ ان تمام باتوں کا خیال رکھتا ہے (کہ سیرت کی تعمیر اپنی چھوٹی چھوٹی باتوں سے ہوتی ہے)۔“ (۴/۸۶)

ان سے جوابات بھی کرو صاف، واضح اور اس طریق سے کرو کہ وہ سیدھی ان کے دل تک اتر جائے۔ ہمیشہ نرمی سے گفتگو کرو۔ (۴/۶۳)۔ کبھی بہم اور زد معنی باتیں نہ کرو (۲۳/۱۰) جھوٹ کبھی نہ بولو (۳۳/۳۰) اگر کوئی بات صیغہ راز میں کہنے کی ہے تو کہہ دو کہ اسے نہیں بتایا جاسکتا۔ خواہ مخواہ جھوٹ کو سچ کا نقاب نہ اڑھاؤ۔

”کبھی حق کا باطل کے ساتھ التباس نہ کرو۔ نہ ہی جان بوجھ کر سچ کو چھپاؤ۔“ (۲/۴۲)

جب وعدہ کرو تو ہمیشہ اس کا ایفا کرو (۵/۱) نرم خور ہو اور
 ”اگر نہ چلو۔ اللہ شیخی خور سے متکبر کو پسند نہیں کرتا۔ (۳۱/۱۸)
 لوگوں سے چیخ کر نہ بولو (۳۱/۱۹) یاد رکھو۔
 ”سب آوازوں سے بڑی آواز گدھے کی ہے۔ (۳۱/۱۹)

تمہاری سوسائٹی کی عام حالت ایسی ہونی چاہیئے کہ اس میں
 ایک جماعت دوسری جماعت کی ہنسی نہ اڑائے، نہ ہی ایک دوسرے پر بہتان لگائے، نہ ان کے
 نام دھرتے رہو۔ بدظنی سے ہمیشہ محتنب رہو۔ بعض وقت بدظنی جرم تک پہنچ جاتی ہے۔ دوسروں کی
 لوث میں نہ لگے رہو۔ ایک دوسرے کی غیبت نہ کرو۔“ (۱۲-۱۱/۳۹)

اگر کسی نے اپنے علم و عمل سے کسی مقام بلند کو حاصل کر لیا ہے تو اس کا حسد نہ کرو۔ (۲/۵۵) بلکہ کوشش کرو کہ تم بھی علم
 اور محنت سے اس قسم کا مقام حاصل کرو۔ اسلامی حکومت میں
 ”ہر شخص کو اس کی کوشش کا صلہ ملتا ہے۔ (۵۳/۳۹)

۱۰۔ مختصر | اپنے تمام ارادوں اور فیصلوں، کام اور تدبیروں میں ہمیشہ اس اصل اصول کو پیش نظر
 رکھو کہ جس حکومت کی مشینری کے تم پُرزے ہو اس کا قیام اس مقصد کے حصول

کے لئے عمل میں لایا گیا ہے کہ

”وہ قیام صلوٰۃ (سے شرف انسانیت کے ارتقار کا ذریعہ بنے) ادائے زکوٰۃ (سے تمام لوگوں کی
 معاشی ضروریات کی بہترین کفیل ہو) ہمیشہ نیکی کو پھیلانے اور برائی کو رد کرنے کی تدابیر کرے اور تمام
 امور میں خدا کی طرف رجوع کرے۔ (۲۲/۴۱)

اور ایسا کبھی نہ کہو کہ جب دوسرے لوگ غلط راہ پر چل رہے ہیں، تو میں بھی کیوں نہ ان ہی کی راہ چلوں۔ یاد رکھو!
 تم پر (سب سے پہلے) تمہاری اپنی ذمہ داری عائد ہوتی ہے جو غلط راہ پر چل رہا ہے، وہ تمہیں
 کوئی نقصان نہیں پہنچا سکے گا بشرطیکہ تم یہی راہ پر چل رہے ہو۔ تم سب کو خدا کی طرف لوٹنا ہے۔

اس لئے کہ تم تمام اراکین حکومت خداوندی اپنے معاملات میں خدا کے سامنے جواب دہ ہو
 وہ تمہیں بتا دے گا کہ تم کیا کچھ کرتے تھے (۵/۱۰۵)

یہ ہے مختصر سا خاکہ اس منشور کا، جو اسلامی حکومت کے عمال کو دیا جائے گا تاکہ وہ اس کے مطابق کام کریں اور یہ ہے وہ عہد نامہ جس پر انھیں کاربند رہنا ہوگا۔
 کس قسم کی جنت ہوگی وہ سرزمین جس پر ایسی حکومت قائم ہو، جس کے عمائد و اراکین اور اربابِ بےست و کشاد اس میثاقِ فداوندی پر عامل ہوں۔

ایک نورانی صبح

(جولائی ۱۹۴۹ء)

(علامہ حافظ سید محبت الحق مرحوم کا تعارف)

۱۹ جون ۱۹۴۹ء (اتوار) کی صبح بھی میرے لئے کیسی سہانی صبح تھی! یمن و سعادت کی صبح، خیر و برکت کی صبح، بہجت و مسرت کی صبح، فخر و مباہات کی صبح۔

آج آپ کو رجعت الی القرآن (BACK TO QURAN) کی آواز چاروں طرف سے سنائی دیتی ہے لیکن آج سے ستر، اسی برس اُدھر، یہ آواز بڑی غیر مانوس اور نا آشنا سنائے گوش تھی۔ قوم کے افقِ ذہنی پر غیر قرآنی تصورات بُری طرح مستط تھے۔ اعمالِ حیات، یکسر غیر اسلامی رسوم و قیود کے پابند ہو چکے تھے۔ حقیقت، عجم کی نگاہ فریبِ ذاتوں میں کھو چکی تھی۔ قرآن سرفِ ثواب کی خاطر تبرکاً پڑھا جاتا تھا یا سرتے وقت مُردوں کو سنایا جاتا تھا کہ از بسین اُو آساں بمیری — عام مسلکِ زندگی یا تور وایت پرستی تھا یا زاویہ نشینی۔ دین نام تھا چند لفظی عقائد اور رسوم و منظر کی پابندی کا۔ مذہبی بحثیں مشعل تھیں یا تو آئینِ باطنی و با بھر جیسی فروعات پر اور یا حدوث و قدم مادہ اور تجسیم و تنزیہ جیسے منطقی گورکھ دھندوں پر۔ ایسے ماحول اور اس قسم کی فضا میں اگر کسی گوشے سے یہ آواز بلند ہو کہ مسلمانوں! تمہاری زندگی کا راز قرآن اور فالح قرآن کو سمجھنے اور اس پر بے غل و غش عمل کرنے میں ہے تو کس قدر با عظمت ہو گا وہ گوشہ جہاں سے یہ آواز بلند ہوئی ہوگی اور کیسی بے باک و ہر خلوس ہوگی۔ وہ زبان جس نے اس آواز کو بلند کرنے کی جرأت کی ہوگی۔ فی الحقیقت ایک بڑے انسان کی عظمت کا راز ہی اس میں ہے کہ وہ اپنے زمانہ کے عوام کی رد کے ساتھ نہیں بہہ جاتا بلکہ ادراکِ حقیقت کے بعد، ان کے ذہنی رجحانات کے دھارے کا رخ موڑنے کی کوشش کرتا ہے۔

یہ گوشہ تھا عظیم آباد (پٹنہ) کا ایک محلہ اور یہ آواز تھی ”مولانا حافظ محبت الحق صاحب“ کی جن کی ذات کے ساتھ انتساب سے ”شمس العلماء“ کے خطاب نے بعد میں فخر حاصل کیا۔ اس مرد مومن نے قریب ستر اسی برس اُدھر یہ آواز بلند کی اور پھر ساری عمر اسی دعوت کے عام کرنے میں صرف کردی۔ اس آواز کی کس قدر مخالفت ہوئی ہوگی اس کا ہم صحیح اندازہ نہیں کر سکتے۔ اس لئے کہ آج مسلمانوں میں اس قدر مذہبی تشدد باقی نہیں رہا جو آج سے ستر اسی برس اُدھر تھا۔ اس زمانہ میں عوام کے میلانات و معتقدات کے خلاف لب کشائی کرنا جان کا خطرہ مول لینا تھا اور پھر لب کشائی بھی ایسے نازک مسئلہ میں جس سے مخالفین، عوام کے نازک ترین جذبات کو فوراً مشتعل کر دیں، یعنی ”انکارِ حجتِ حدیث“ اور دعوتِ اکیلیتِ قرآن۔ اس مسئلہ کی نزاکت کا تو یہ عالم ہے کہ آج جب کہ (جیسا کہ ابھی ابھی لکھا جا چکا ہے) مذہبی تعصب بہت کم ہو چکا ہے، عوام اور سب کچھ برداشت کر لیں گے لیکن جس شخص کے ساتھ ”منکرِ حدیث“ کا لیبل چسپاں کر دیا جائے اسے کسی صورت میں بھی ”مسلمان“ ماننے کے لئے تیار نہیں ہوں گے۔ چنانچہ عوام کی پہٹی ڈکھتی ہوئی رگ ہے، جس سے ہماری طمانیت فائدہ اٹھاتی رہتی ہے۔ جب کبھی ان کے کسی مسلک کو قرآن کے خلاف ثابت کیجئے، وہ اپنے مسلک کی تائید میں فوراً کوئی نہ کوئی روایت پیش کر دیں گے اور جوں ہی آپ نے یہ کہا کہ جو روایت قرآن کے خلاف جاتی ہو، اسے کیسے صحیح مان لیا جائے، وہ فوراً منکرِ حدیث کا لیبل چسپاں کر دیں گے۔ اس کے بعد کوئی شخص اس کی بات سننے کے لئے تیار نہیں ہوتا۔ ہماری سلطانی دُلاتی دہیری کی ساری عملداری اسی بنیاد پر قائم ہے اور اس کی حفاظت عوام کے انہی نازک جذبات کے اشتعال سے کی جاتی رہی ہے اور آج بھی کی جا رہی ہے۔ غور فرمائیے کہ آج سے ستر اسی برس اُدھر اس آواز کا بلند کرنا کتنے بڑے حوصلہ اور بہمت کا کام ہوگا۔ یہ وہی کر سکتا تھا جسے اللہ نے قرآن کا عشق عطا فرمایا ہو، کہ آگ میں کود جانا عشق ہی سے ہو سکتا ہے، عقل کی مصلحت کو شیعوں سے نہیں۔ یہ تھی وہ آواز جو آج سے ستر اسی برس اُدھر شمس العلماء حافظ سید محبت الحق صاحب نے بلند کی اور پھر ہزار مخالفتوں کے باوجود اسے مسلسل و متواتر جاری رکھا۔ جب یہ آواز پہلی مرتبہ بلند ہوئی ہوگی تو شاید حافظ صاحب قبلہ کو ایک متنفس بھی اپنا ہم فواز نہ ملا ہوگا۔ دعوتِ حق و صداقت میں یہ مقام بڑا صبر آزما اور جرأت طلب ہوا کرتا ہے۔ نہ صرف یہ کہ انسان تنہائی میں اپنے آپ کو بے یار و مددگار پاتا ہے بلکہ بعض اوقات یہ تقاضائے بشریت یہ کھٹک پیدا ہو جاتی ہے کہ جب کوئی بھی میری تائید نہیں کرتا، تو ہو سکتا ہے کہ میں ہی غلطی پر ہوں۔ اس مقام سے صحیح و سلامت گزر جانا اسی صورت میں ممکن ہے کہ انسان کو اپنے مسلک کی حقانیت پر یقین محکم ہو۔ لہذا اس تمام تلک و تاز اور سعی و کوشش میں ایمانِ محکم اور جرأتِ کامل ہی انسان کو ان دشوار گزار وادیوں سے پار لے جا

سکتی ہے۔ سو کس قدر محکم تھا ایمان اس اللہ کے بندے کا اور کس قدر بلند تھا حوصلہ اس مرد مومن کا، جس نے اپنی ساری عمر اسی دعوت اور پکار میں بسر کر دی کہ مسلمان پھر سے قرآن کی طرف آجائیں اور اپنے فردوس گمشدہ کو حاصل کر لیں۔

راقم الحروف کو قبلہ حافظ صاحب سے غائبانہ تعارف کا شرف ان کی گراں قدر تصانیف بلاغ الحق، دعوت الحق، منہاج الحق، شریعت الحق کی وساطت سے ہوا۔ اس کے بعد غالباً ۱۹۴۰ء کا ذکر ہے کہ طلوع اسلام کی وسعت سے میرے بعض مضامین آپ کی نظر سے گزرے اور آپ نے انہیں اس انداز سے سراہا کہ مجھ میں آپ سے خط و کتابت کی جرات پیدا ہو گئی۔ ۱۹۴۱ء میں میری کتاب ”معارف القرآن“ کی پہلی جلد شائع ہوئی تو میں نے لکھنے ہوئے ہاتھوں سے ایک نسخہ آپ کی خدمت میں روانہ کیا۔ اس کی رسید جن الفاظ میں مجھ تک پہنچی، وہ میرے لئے سرمایہ ہزار فخر و سعادت ہے۔ یہ خط اسی زمانہ میں طلوع اسلام میں شائع ہو گیا تھا۔ اس کے یہ فقرے مجھے کبھی نہیں بھولنے کے

”جہاں تک کتاب کو دیکھا اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح عکسی قرآن چھپنا شروع ہوا ہے، آپ نے میری عقیدت اور خیالات کا عکسی مرقع شائع فرمایا ہے۔ اس قدر اتحاد و خیالات بھی کیا حیرت انگیز نہیں ہے؟ اب ان کی تعریف کرنا اپنی تعریف کرنا ہے اور لا تسزکوا انفسکم کے احاطہ کے اندر ممنوع ہے۔ (۲۶ ستمبر ۱۹۴۱ء)“

اس کے بعد کتاب کے بالاستیعاب مطالعہ کے بعد ایک اور گرائی ملے میں یوں نوازا۔

”میں نے معارف القرآن بالاستیعاب پڑھا۔ سبحان اللہ کیا کتاب لکھی ہے۔ محض جزییات میں کہیں کہیں اختلاف ہونا یہ تو فطرت انسانی ہے جو ناقابلِ توجہ ہے۔ اس کتاب میں چند خصوصیتیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ سارے خیالات و اختلافات کو پیٹھ پیچھے بھینک کر خدا اور خدا کی صراطِ مستقیم نصب العین رہی ہے۔ میں کیا، خدا اسے قبول کرے، مقبول کرے اور قوم کی نسبت اپنے ساتھ جوڑ دے، جو اس کتاب کا نصب العین ہے۔ دوسرے اختلافات و نزاعات باہمی نے جو قرآن کے معنی بدل دیئے ہیں جو فطال علیہم الامد فقست قلوبہم کے اصول پر عانی قرآن محرف بنادیا گیا ہے، اس کی اصلاح ہو گئی ہے۔ تیسری ضرورت اور پوری ہونے کی امید ہے کہ قرآن کا صحیح ترجمہ جس کی ضرورت قوم کو شدید اور اشد ہے، وہ انشاء اللہ پوری ہو جائے گی مگر افسوس یہ ضرور

ہے کہ یہ ضرورت کئی جلدوں میں پوری ہوگی۔ اس لئے اگر آپ کو ساری جلدوں کی تصانیف سے فرصت ہوگئی ہو تو اس کا موقع ہے۔ ساری کتاب جو ابھی غیر مطبوعہ ہے، اس سے قرآنی الفاظ کے معانی کی صحت کے قرآن کا ترجمہ شائع کیا جائے جو سارے ترجموں پر حکم ہوا اور جس کی تبلیغ آسان اور عام ہو سکے اور اس انقلابی دور میں جس کے مقبول اور مصلح ہونے کی ضمانت خدا نے پیدا کر دی ہے۔

خدا سے دعا ہے کہ آپ مع الخیر ہوں۔ میں بھی اب تک جوں توں زندہ ہوں۔ قدم نہ بدلے گی، اس کا حال نہ بدلے گا، جب تک اس میں روحانیت اور پاک باطنی نہ آئے گی اور یہ بغیر خدا کی فاصل محبت کے حاصل نہیں ہونے کی۔ ضرورت ادھر توجہ کرنے کی بھی ہے۔ اس کی صورت یہی ہے کہ قوم کو قرآن کی تلاوت معانی و مفہوم کے ساتھ کرنے کی تبلیغ کی جائے، زبانی بھی، عملی بھی، اپیل سے نہیں بلکہ مسجدوں میں بیٹھ کر چند لوگوں میں بطور مشورت پیش کرنے کا رنگ اختیار کیا جائے۔ افسوس کہ اس کے لائق میں اب نہیں رہا۔

اس کے بعد یہ تعلق ایسا قائم ہوا کہ میں نے اس حقیقت کو اپنے سامنے محسوس پیکر میں دیکھ لیا کہ جو قلبی تعلق قرآن کے رشتہ سے استوار ہوتا ہے، اس سے زیادہ گہرا اور محکم تعلق اور کسی صورت میں ممکن نہیں۔

لیکن یہ تعلق غائبانہ ہی رہا تا آنکہ تقسیم ہند کے بعد، میں ہندوستان (دہلی) سے پاکستان (کراچی) آ گیا۔ مجھے یہاں پہنچ کر سب سے بڑا تعلق علامہ اسلم جیراج پوری مدظلہ کے فیوضِ صحبت سے محرومی اور قبلہ حافظ صاحب سے شرفِ نیاز کے حصول کے امکانات کی کمی کی وجہ سے تھا۔ میری طلبِ صادق تھی، اس نے کشش پیدا کی۔ علامہ اسلم صاحب خود میرے ہاں تشریف لاتے اور قریب آٹھ نو ماہ تک یہیں فروکش رہے۔ قبلہ حافظ صاحب بھی اپنے اعزہ کے ہمراہ بہار سے کراچی تشریف لے آئے۔ مجھے اس خبر سے کس قدر خوشی ہوئی ہوگی، آپ اس کا اندازہ لگا سکتے ہیں؟ قریب دس سال کی غائبانہ ملاقات نے بالمشافہ نیاز کی صورت اختیار کی۔ اللہ الحمد کہ اس مردِ مومن کو اپنی آنکھوں سے دیکھنے کا مشرف حاصل ہوا۔ قریب سو سال کا سن، لانا بقا، اس کبرسنی میں بھی چہرے کا جلال، ایک پاکباز زندگی کا آئینہ دار۔ ایک آنکھ پہلے جاتی رہی تھی، دوسری سے بھی بینائی کم ہو رہی ہے لیکن چشمہ کی مدد سے اب بھی پڑھ سکتے ہیں۔ اگرچہ بہ تکلف، ثقلِ سماعت ہے۔ پیری کا صنف اور اس سے پیدا شدہ مختلف عوارض لیکن اس کے باوجود نماز کی پابندی کا وہی التزام جو شروع سے چلا آتا تھا قائم ہے۔ بڑی محبت سے ملے۔ فرمایا کہ تم سے ملنے کو بہت جی چاہتا تھا۔

اللہ کا احسان ہے کہ اس نے میری یہ آرزو پوری کر دی۔ پھر میری حوصلہ افزائی کے لئے کہا کہ میں نے جب دعوت الی القرآن کی ابتدا کی تھی تو ہمیشہ یہ خیال میرے دامن گیر رہا کہ تا تھا کہ نہ معلوم یہ آواز یہیں ختم ہو جائے گی یا اس دیئے سے آگے دیا بھی چلے گا۔ اللہ نے میری آواز سن لی۔ میری زندگی ہی میں یہ دعوت عام ہوئی اور تم سے متعارف کے بعد اس کی بھی تسلی ہو گئی کہ یہ سلسلہ جاری رہے گا۔ اب میں اطمینان کی موت مروں گا۔

اس ڈیڑھ سال کے عرصے میں مجھے کوئی دن ایسا یاد نہیں پڑتا کہ میں ملاقات کے لئے حاضر ہوا ہوں اور مزاج پر سی کے بعد قرآن کے علاوہ کسی اور موضوع پر سلسلہ گفتگو چھڑا ہو۔ پچھلے بیٹھنے ان پر طیر یا کا شدید حملہ ہوا۔ ایک نوکبر سنی کی نقاہت، اس پر مرض کا سخت حملہ، کمزوری یہاں تک بڑھ گئی کہ قریب دو روز غش کی سی حالت رہی۔ میں عبادت کے لئے حاضر ہوا۔ حبیب مکرم، ڈاکٹر حمید صاحب، کہ جن کے مقدّم میں ایسی بابرکات ہستیوں کی خدمتِ معالجہ کی سعادت لکھی ہے، میرے ساتھ تھے۔ حافظ صاحب قبلہ بہت کمزور ہو رہے تھے۔ ڈاکٹر صاحب سے مرض اور اس کے تضمّنات سے متعلق باتیں ہوئیں۔ محسوس ہو رہا تھا کہ انہیں بات کرنے میں خاصی تکلیف ہو رہی ہے۔ اس لئے ڈاکٹر صاحب نے سلسلہ گفتگو کو خود ہی ختم کر دیا کہ بہاد انقاہت بڑھ جائے۔ اس کے بعد آپ نے مجھے دیکھا تو سنبھل کر بیٹھ گئے۔ فرمایا کہ اس غنودگی کے عالم میں قرآن کی ایک آیت میرے ذہن میں چکر لگا رہی تھی۔ جی میں تھا کہ تم آؤ تو اس کے متعلق کچھ بات کر سکوں۔ اس کے بعد جو سلسلہ کلام شروع ہوا ہے تو قریب آدھ گھنٹے تک اس انداز سے جاری رہا گویا آپ بالکل تندرست ہیں۔ ڈاکٹر صاحب رہ رہ کر متوش ہو رہے تھے کہ اس مکان سے مرض بڑھ جائے گا۔ ان سے ایک آدھ مرتبہ عرض بھی کیا گیا تو فرمایا کہ اس گفتگو سے مجھے تقویت ملتی ہے۔ آپ کچھ فکر نہ کریں۔ اس وجہ سے میرے مرض میں کمی ہوگی، زیادتی نہیں ہوگی۔

اللہ اکبر! کیسی قابل رشک ہے یہ زندگی اور کس قدر بے پایاں عشق ہے خدا اور اس کے کلام سے اور کیسا بابرکت ہے یہ گھر جس میں ہر وقت قرآن کا تذکرہ ہوتا رہتا ہے۔ وہاں جائے تو یوں محسوس ہوتا ہے، گویا ساری فضا قرآنی تذکار سے معمور ہے۔ حتیٰ کہ ان کے ایک صاحبزادہ مصطفیٰ میاں کی بیوی ایک پور و پین خاتون ہیں۔ ان کی بھی یہ کیفیت ہے کہ میاں بیوی اور ان کا بچہ ہر شام بلا ناغہ قرآنی درس و تدریس اور بحث و تمحیص میں مہمک ملیں گے طوبیٰ لہم وحسن مآب۔

مولویوں کے طبقہ میں عام طور پر آپ نے دیکھا ہو گا کہ وہ غلطی محسوس ہو جانے کے بعد بھی اپنی ضد

(بغیا بینہم) پراٹھے رہتے ہیں اور دروازہ کارمباحث اور تاویلات سے کوشش کرتے ہیں کہ اپنی بات کو تہائیت کر دکھائیں۔ میں نے دیکھا ہے کہ جو سینے قرآن کی دولت سے معمور ہوں، ان میں ہٹ، ضد اور بات کی پچ کے بجائے سینے کی کشادہ اور نگاہ کی بلندی پیدا ہو جاتی ہے۔ یہ بات میں نے علامہ اسلم مدظلہ میں بھی دیکھی اور قبلہ حافظ صاحب کے ہاں بھی۔ مثلاً ایک دن میں حاضر ہوا تو آپ ایک مسئلہ کی تشریح فرما رہے تھے۔ بڑے سکت دلائل اور واضح اسلوب کے ساتھ۔ اخیر میں میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ کتنے دلوں سے میں اس باب میں غور کر رہا تھا اب اس کا حل ملا۔ انھیں اس حل سے پورا اطمینان تھا۔ بات ختم ہونے پر میں نے عرض کیا کہ قرآن میں فلاں آیت ہے جو آپ کے بیان فرمودہ حل سے مختلف ہے، اس کی بابت کیا ارشاد ہے؟

ایک ثانیہ کے تامل کے بغیر فرمایا کہ اللہ مجھ پر رحم کرے۔ اب حافظہ کی یہ کیفیت ہو گئی ہے کہ یہ آیت قطعاً مجھے یاد نہیں آئی۔

میں نے کہا کہ علاوہ بریں..... فرمایا کہ اب کچھ اور کہنے کی ضرورت نہیں۔ جب اللہ کا فیصلہ سامنے آگیا تو پھر مزید بحث کی گنجائش کہاں ہے۔ میری غلطی تھی۔

یہ ہے وہ وسعتِ قلب جو قرآنی بصیرت اور تقویٰ سے پیدا ہوتی ہے۔ میں بلا تامل عرض کروں گا کہ اگر آپ نے دیکھا ہو کہ قرآن، انسان کے قلب و دماغ میں کیا انقلاب پیدا کر دیتا ہے اور ایسی ہستیوں کے پاس بیٹھنے سے بھی کیا کچھ حاصل ہو جاتا ہے تو قبلہ حافظ صاحب کو دیکھئے اور علامہ اسلم جیلرج پوری کو۔ میری نگاہ نے ان سے بہتر قرآن جاننے والا اور جاننے کے بعد اس کے رنگ میں رنگے جانے والا اور کوئی نہیں دیکھا۔ اللہ تعالیٰ ہمیں ان کے نورِ بصیرت سے مستفیض ہونے کا تادیر موقع عطا فرمائے۔

اتوار (۱۹ جون) کی صبح کسی نے میرے دروازے پر دستک دی۔ دیکھا تو حافظ صاحب قبلہ کے منشی صاحب ہیں۔ کہا کہ حافظ صاحب تشریف لائے ہیں۔ دیکھا تو مصطفیٰ میاں کے ساتھ موٹر میں تشریف فرما ہیں۔ ضعفِ پیری اور عارض کی وجہ سے آپ کے لئے پاؤں چلنا تو ایک طرف، موٹر تک کا سفر دشوار ہو چکا تھا۔ حیران کہ انھوں نے اس قدر تکلیف فرمائی؛ فرط انبساط سے میرا یہ عالم کہ — ”جاں نذر دینی بھول گیا اضطراب میں“ — کرم فرمایا اور موٹر سے اتر کر کمرے تک تشریف لے آئے۔ میرا ظلمت کدہ قرآن کے نور سے وادیٰ لہمن بن گیا۔ تشکر اُعرض کیا کہ آپ نے اس قدر زحمت فرمائی۔ فرمایا کہ کئی دلوں سے یہ کھٹاک پیدا ہو رہی تھی کہ ایک خادم قرآن

کے پاس چل کر جانے کے ثواب سے کہیں محروم ہی نہ رہ جاؤں۔ آج یہ آرزو پوری ہو گئی۔

وہ یہ کچھ فرما رہے تھے اور میری یہ کیفیت تھی کہ — چٹم برائے اوکشا باز بخوشتن مگر — حیران تھا کہ اس کا کیا جواب دوں؟ ان کی لطف فرمائی کی بنا پر فرط انبساط اور پچھیزی کے احساس سے دُفیرِ ندامت کے لیے جلے جذبات سے میرا سینہ طلسمِ پیچ و تاب بن گیا اور باوجود ہزار کوشش کے میں ایک لفظ تک بھی نہ کہہ سکا۔

اس مقام پر مجھے ایک واقعہ یاد آ گیا۔ قریب سات آٹھ سال اُدھر کا ذکر ہے۔ میں گرمیوں کی ایک شام اپنے مکان واقع نورجہاں روڈ (نئی دہلی) کے باہر بیٹھا تھا کہ سامنے ایک بڑا شاندار موٹر کار رکھا اور اس میں سے ایک باوقار شخصیت نے میرے مکان کا رخ کیا۔ قریب آکر کہا کہ ”میں ہوں سید عبدالعزیز“ عزیز الملت سید عبدالعزیز (مرحوم)۔ سابق صدر بہار مسلم لیگ، جو اس زمانے میں مملکت حیدرآباد میں وزیر امور مذہبیہ تھے۔

میں نے عرض کیا کہ آپ نے اتنی زحمت فرمائی۔ مجھے اطلاع دی ہوتی، تو میں خود حاضر ہوتا۔ (سید صاحب کے خلوص اور بے لوث خدمات کا میں بے حد معترف تھا) فرمایا کہ میں قرآن کی نسبت سے تمہارے پاس آیا ہوں۔ تمہیں وہاں بلانے کی جسارت کیسے کرنا؟ میں نے جاتے وقت معارف القرآن (جس کی جلد اول اس زمانے میں ابھی ابھی شائع ہوئی تھی) کا ایک نسخہ پیش کیا تو اسے احتراماً کھڑے ہو کر لیا اور جھک کر تعظیم کی۔ قرآن سے ایسی محبت! کیوں نہ ہوتی وہ بھی تو اسی معدنِ رشد و سعادت کے دُرِ شاہوار تھے۔ قبلہ حافظ صاحب سے انہیں برادرِ نسبتی ہونے کا تعلق تھا۔ ایں خانہ ہمہ آفتاب است۔

قبلہ حافظ صاحب سے سلسلہ کلام چھڑا تو فرمایا کہ تم جانتے ہو کہ میں تو اب اللہ میاں کے ہاں سے (EXTENSION) (توسیعِ ملازمت) پر ہوں۔ پہلے درخواست کی تھی کہ تمہاری کتاب کی دوسری اور تیسری جلد دیکھ لینے تک کی مہلت مل جائے۔ وہ منظور ہو گئی تو اب جلد چہارم تک کی توسیع کے لئے پھر گزارش کیا ہے۔ لہذا اس کی تکمیل طباعت میں جلدی کرو۔ فرمایا کہ میری بینائی کا تھوڑا سا جھٹہ جو باقی رہ گیا ہے اسے میں نے اس کتاب کے لئے محفوظ رکھ چھوڑا ہے۔

کس قدر بند ہے نگاہ ان حضرات کی جو اس انداز سے دوسروں کی حوصلہ افزائی فرماتے ہیں۔ پھر فرمایا کہ دعوتِ الحق میں ایک مقام ایسا ہے جس پر نظر ثانی کی ضرورت سمجھتا ہوں۔ کل میں نے کچھ لکھا ہے

اور اس طرح بکھا ہے کہ کاغذ پر قلم چلائے گیا ہوں۔ اس لئے کہ دکھائی تو دیتا نہیں کہ کیا کچھ رہا ہوں۔ مکمل ہو گیا تو تمہارے پاس بھیج دوں گا۔ قرآن کے متعلق کوئی ایسی بات دوسروں تک نہیں پہنچانی چاہئے جس کی صحت میں یقین نہ ہو۔ ہو سکتا ہے کہ اپنے یقین کے باوجود ہم غلطی پر ہوں لیکن اس سے اللہ کے ہاں سے معافی کی امید ہو سکتی ہے، پہلی صورت میں نہیں۔

چونکہ دن بڑھ رہا تھا اور اس کے ساتھ ہی تمازتِ آفتاب بھی، اس لئے کچھ دیر کے بعد آپ واپس تشریف لے گئے۔

یہ تھی وہ نورانی صبح جو میری زندگی کے یادگار لمحات میں رہے گی۔ ان ہستیوں کا وجود مغفلات میں سے ہے۔ ان کے بعد یہ کرسیاں خالی ہو جائیں گی اور ہماری نگاہیں اس روشنی کے لئے ترستی رہیں گی۔
تقویٰ اور تدبیر کی بے لوث زندگی اور تمام عمر قرآن میں تدبیر اور اس کی تبلیغ! یہ ان کے بعد کہاں ملے گا؟
مبارک ہیں یہ ہستیاں اور مبارک ہیں ان کے ثمراتِ حیات۔ رَضِیَ اللہُ عَنْہُمْ وَرَضُوا عَنْہُ ذَٰلِکَ
الْفَوْزُ الْعَظِیْمُ (۵/۱۱۹)۔

عبادت (خدا اور انسان کے تعلق کے متعلق اہم مباحث) (دسمبر ۱۹۴۹ء)

سامنے میز پر گھڑی رکھی تھی۔ شیشہ ٹوٹا ہوا اور منٹ کی سوئی غائب۔ گھنٹے کی سوئی پر میری نگاہ تھی اور میں ایک گہری سوچ میں ڈوبا، تنگی باز سے اس کی طرف دیکھ رہا تھا۔ مجھے اس میں کوئی حرکت محسوس نہ ہوئی لیکن میں سے دیکھتے ہی دیکھتے وہ ایک سے دو اور دو سے تین پر جا پہنچی۔ میں نے سوچا کہ بعض تغیرات ذہن انسانی میں بھی کچھ ایسے ہر بجائے اور غیر شعوری طور پر رونما ہوتے ہیں کہ جب تک ان کا مجموعی اثر ایک نمایاں انقلاب کی شکل میں ظاہر نہیں ہو جاتا یہ محسوس ہی نہیں ہونے پاتا کہ کوئی غیر معمولی واقعہ عمل میں آ رہا ہے۔ ذہنی انقلاب کے یہ تجربے اور تعمیری مراحل دریا کی پُرسکو ردا نیوں کی طرح کچھ ایسے غیر مرئی طور پر طے پا جاتے ہیں کہ جو خطوط ابتداء نقوش برآب سے زیادہ حیثیت نہ رکھتے ہوں، وہی ایک عرصے کے بعد محکم حصار سنگین کی بنیادیں بن جاتے ہیں۔ تاریخ انسانیت میں اس قسم کے غیر محسوس اور غیر مرئی تغیر و تبدل کی بہت سی مثالیں ہمارے سامنے آتی ہیں لیکن جو انقلاب اسلام کے متعلق مسلمانوں کے ذہن میں رونما ہوا ہے شاید ہی اس کی نظائریں اور مل سکے! اسلام بعینہٴ اجتماعِ انسانیہ کا ایک مکمل نظام حیات تھا۔ آجکل کی اصطلاح

میں بول سیکھنے کے ایک عالمگیر دولتی نظام (A UNIVERSAL SYSTEM OF STATE)

تھا لیکن وہ اپنے اس صحیح اور بلند ترین مقام سے آہستہ آہستہ غیر محسوس طور پر سرکتے سرکتے مذہب (RELIGION) کی شکل اختیار کر گیا۔ تاریخ انسانیت کا یہ ایک ایسا تجزیہ ایگر انقلاب ہے جس پر ہر دیدہٴ عبرت خوفشاں اور ہر قلبِ حاس طلبم بچ و تاب بن کر رہ جاتا ہے۔ جب اسلام کا مقابلہ مذاہبِ عالم (یعنی دنیا کے دھرموں) کے ساتھ کیا جاتا ہے یعنی

اسے ہندومت، بدھ مت، جین مت، عیسائیت، یہودیت، زرتشتیت وغیرہ مروجہ مذاہب (دھرم) کے سامنے لایا جاتا ہے تو دیدہ بینا میں خیف سی ہنسی پیر جاتی ہے کہ کیا چیز کیا بن کر رہ گئی ہے۔
انقلابات ہیں زمانے کے

اسلام دھرم (باصطلاح عوام مذہب) نہیں، اس لئے مختلف دھرموں (مذاہب) سے اس کا موازنہ کیا؟ یہ ایک نظام زندگی ہے یا سمجھنے کے لئے یوں کہیے

اسلام مذہب نہیں

کہ نظام حکومت ہے۔ اس لئے اس کا مقابلہ کیا جائے گا۔ ان نظام ہائے حکومت سے جو ذہن انسانی نے آج تک وضع کئے ہیں ادویوں بتایا جائے گا کہ نظام آسمانی، زمین کے نظام ہائے حکومت سے کس طرح فائق اور برتر ہے۔ اسلام دین ہے، نظام اطاعت ہے، دھرم نہیں۔ اس لئے اس کے مقابلہ میں اطاعت کے مختلف نظام، یعنی حکومت کے مختلف انداز و طریق جو انسانوں نے وضع کئے ہیں، لائے جائیں گے، یا مختلف آئینی نظام، اجتماعہ، مثلاً سوشلزم، نازی ازم، فاش ازم، کیپٹل ازم (سرمایہ داری وغیرہ) کے ساتھ اسلام کے نظام اجتماعہ کا موازنہ کیا جائے گا اور یوں ثابت کیا جائے گا کہ اسلام ایک ایسا نظام اجتماعہ یا نظام حکومت ہے جس کی مثل و نظیر کوئی اور نظام نہیں۔ اسلام کو دھرم (باصطلاح عوام مذہب) تسلیم کرنے سے اسلام اپنے صحیح مقام سے گر کر کسی اور مقام میں جا پہنچتا ہے اور جب اس کے متعلق نگاہ میں ایک مرتبہ یہ بنیادی فرق پیدا ہو گیا تو اس کے بعد اس کے متعلق جو کچھ سمجھا جائے گا، وہ اس نئے مقام سے متعلق ہوگا۔ اس کے اصلی مقام سے اس کا کچھ واسطہ نہیں ہوگا۔ اسلام کے متعلق مسلمانوں کی نگاہوں میں اتنی بڑی بنیادی تبدیلی کس طرح پیدا ہو گئی، یہ ایک داستان ہے بڑی دلخراش اور ایک حدیث المہم ہے بڑی جانگداز۔ اس کے لئے تیرہ سو سال کی مسلمانوں کی نہیں بلکہ اسلام کی، تاریخ پر گہری نظر ڈالنے کی ضرورت ہے۔ گہری اس لئے کہ یہ تبدیلی اس طرح غیر مرئی اور غیر محسوس

۱۔ اسلام درحقیقت انسانی حیات اجتماعہ کے نظام کا نام ہے لیکن چونکہ آج کل حیات اجتماعہ کی تعبیر نظام حکومت سے ہی کی جاتی ہے، اس لئے ہم نے اسے نظام حکومت سے تعبیر کیا ہے درنہ اسلام کا نظام زندگی کے ہر شعبہ کو محیط ہے۔

۲۔ دین اور مذہب کے فرق کے لئے دیکھئے۔ "اسباب زوال امت"

۳۔ اس کی صراحت "اسلام آگے کیوں نہ چلا" کے مقالہ میں کی گئی ہے جو "سلیم کے نام خطوط" (جلد سوم) میں شامل ہے۔

طور پر واقع ہوئی ہے، جیسے گھڑی کے گھنٹے کی سوئی غیر محسوس طور پر ایک مقام سے دوسرے مقام تک جا پہنچتی ہے۔ یہ تبدیلی کس طرح ہوئی، سرِ درست اسے چھوڑیے۔ دیکھئے صرف یہ کہ تبدیلی ہوئی اور ایسی محکم بنیادوں پر ہوئی کہ آج ہمیں یہ احساس بھی نہیں رہا کہ اسلام مذہب نہیں تھا کچھ اور تھا!

مذہب سے مفہوم یہ ہے کہ انسان پرستش یعنی پوجا پاٹ کے لئے کسی شے (OBJECT) کو تجویز کرتا ہے۔ اس کے سامنے ماتھا ٹیکتا ہے، پرستش کی رسوم وضع کرتا ہے۔ یہ پرستش کی شے کوئی پتھر ہو یا مظاہرِ فطرت میں سے کوئی چیز، اجرامِ سماوی ہوں یا کوئی دوسرا انسان، فرشتے ہوں یا خدا، کچھ بھی ہو اور کوئی بھی ہو انسان اور اس کے درمیان تعلق صرف اتنا ہوتا ہے کہ وہ اس کے لئے پرستش کی چیز (OBJECT OF WORSHIP) ہوتا ہے اور یہ اس کا پرستار یعنی پوجنے والا

(WORSHIPPER) اس کے سامنے ماتھا ٹیک دیا، پوجا کی رسومات ادا کر دیں تو پرستار اور پرستیدہ کا تعلق ختم ہو گیا۔ باقی رہی دنیا سے معاملات، تو اس کے لئے اخلاقیات کی چند چیزیں ہیں جو عام طور پر ہر جگہ مشترک پائی جاتی ہیں۔ مثلاً جھوٹ نہ بولو، چوری نہ کرو، حرام کاری سے بچو، کسی کو دکھ نہ دو وغیرہ۔ وہ ہے خدا پرستی اور یہ ہے نیک عملی۔ اس کا نام ہے مذہب اور بظاہر ہے کہ اس اعتبار سے تمام مذاہب برابر ہیں، درچونکہ اسلام کو بھی ایک مذہب خیال کر لیا جاتا ہے، اس لئے انسان اس فریب کا شکار ہو جاتا ہے کہ دنیا میں تمام مذاہب یکساں ہیں۔ یہ ٹھیک ہے کہ جہاں تک مذاہب کا تعلق ہے، تمام مذاہب یکساں ہیں لیکن جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے، اسلام مذہب نہیں "دین" ہے اس لئے یہ کہنا غلط ہے کہ اسلام سمیت تمام مذاہب (دھرم) یکساں ہیں۔ (قرآنِ کریم میں "مذہب" کا لفظ تک نہیں آیا۔ اس لے اسلام کو "الدين" کہا ہے۔ یعنی ضابطہ زندگی)

اسلام میں خدا کا تصور (OBJECT OF WORSHIP) اسلام میں خدا پوجا پاٹ کی شے نہیں، بلکہ حاکم اعلیٰ ہے۔ انسان اور خدا کے درمیان پرستار اور پرستیدہ کا تعلق نہیں، بلکہ حاکم اور محکوم کا تعلق ہے۔ دین سے مفہوم خدا کی پرستش نہیں، بلکہ خدا کی حاکمیت کا عملی اقرار ہے۔ یہاں نیک عملی سے مقصود محض ضابطہ اخلاق کی پیروی نہیں جو ہر جگہ یکساں ہے۔ حتیٰ کہ جو لوگ خدا کی ہستی کے منکر ہیں، ان کے ہاں

طا حاکم اور محکوم اس معنی میں نہیں جس معنی میں عام دنیاوی حکومتوں میں سمجھا جاتا ہے۔

بھی وہی ضابطہ اخلاق موجود ہے۔ اسلام میں نیک عملی سے مراد اس ضابطہ قانون کی اطاعت ہے جو خدا کی حکومت کا دستور اساسی ہے۔ اسلام کا تقابل ضوابط اخلاق سے نہیں بلکہ دنیا کے ضوابط قانون و دساتیر سے ہوگا، نظام حکومت اور آئین سلطنت سے ہوگا۔ اخلاقی ضابطہ تو اس ہمہ گیر ضابطہ قانون کا ایک گوشہ ہے۔ اس نظام حکومت (دین) اور دنیا کے دیگر نظام ہائے حکومت میں بنیادی فرق یہ ہے کہ یہاں اصولاً قانون سازی کا اختیار کسی کو نہیں۔ یہ حق صرف خدا کو حاصل ہے۔ انسان اس قانون کو نافذ کرتے ہیں۔ یہ سب وہ امتیازی خصوصیت ہے جو کسی اور نظام حکومت کو حاصل نہیں۔

جب کسی تعلیم کے اصول و مبادیات کا مفہوم بدل جائے تو ان کے متعلقات کا مفہوم خود بخود بدل جاتا ہے۔ جب اسلام دین سے بدل کر مذہب ہو گیا تو اس کی اصطلاحات کے معانی میں بھی تبدیلی پیدا ہو گئی۔ جب خدا کا تصور حاکم کا تھا تو اس کی عبادت سے مفہوم اس کی محکومیت تھی۔ جب وہ ایک پوجا کی چیز (OBJECT OF WORSHIP) بن گیا تو عبادت کے معنی بھی پوجا اور پرستش کے رہ گئے۔ آج اگر کسی کے متعلق کہا جائے کہ وہ بڑا ”عبادت گزار“ ہے تو اس کا مفہوم یہ نہیں ہوتا کہ وہ خدا کے سوا کسی اور کی عاکبت کو تسلیم نہیں کرتا، بلکہ اس سے فوراً آنکھوں کے سامنے اس قسم کا نقشہ آ جاتا ہے کہ وہ خدا کی بڑی پرستش کرتا ہے، فوافل پڑھتا ہے، تسبیح پھرتا ہے، زاہد شب زندہ دار ہے، صائم المہر ہے، ایک گوشہ میں بیٹھا ذکر و فکر میں مستغرق رہتا ہے، یعنی دھرم میں جتنی چیزیں بھگتی کی تھیں ان سب پر کار بند ہے۔ اس سے کچھ غرض نہیں کہ وہ محکوم کس کا ہے۔ آپ نے غور فرمایا کہ ایک لفظ (عبادت) کا مفہوم بدلنے سے کس طرح سارے کا سارا نظام نگاہوں سے اوجھل ہو گیا؟

اوجھل ہی نہیں، بلکہ ایسے نظام میں بدل گیا جو اصل نظام سے یکسر مختلف ہے،

عبادت کے معنی؟

حالانکہ لفظ عبادت کے معنی محکومیت ہیں اور عبد کے معنی غلام، بندہ محکوم۔ جب حضرت موسیٰؑ (اور حضرت ہارونؑ) نے فرعون کو ایمان کی دعوت دی تو اس نے اور اس کے اہل و عقد نے یہ کہہ کر اس دعوت کو مسترد کیا تھا، بلکہ اس کا استخفاف کیا تھا کہ ہم اس قوم کے نمائندوں کی دعوت کو کیسے قبول کریں جو خود ہماری محکوم ہے۔ اس کے لئے لفظ ”عابد“ آیا ہے۔

فَقَالُوا أَأَتُومِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ (۲۳/۲۴)

”انھوں نے کہا کیا ہم ان دو اپنے جیسے آدمیوں پر ایمان لے آئیں؟ حالانکہ ان کی قوم ہماری محکوم ہے۔“

یعنی انھوں نے کہا کہ یہ دعوت ایمان دینے والے بالکل ہماری طرح کے انسان ہیں۔ (فوق البشر دکھائی نہیں دیتے) اور اس قوم کے فرد ہیں جو ہماری محکوم ہے۔ یہاں عابد کے معنی واضح ہیں۔ اسی داستان کے دوسرے ٹکڑے میں ہے کہ فرعون نے موسیٰ سے کہا کہ تم بڑے احسان ناشناس اور مروت فراموش ہو۔ میں نے تم پر اور تمھاری قوم پر اس قدر احسانات کئے ہیں اور تم ان احسانوں کا بدلہ یہ دے رہے ہو؟ حضرت موسیٰؑ نے فرمایا کہ جی ہاں! میں آپ کے ان احسانات سے خوب واقف ہوں۔ یہ احسانات ایسے ہی ہیں جیسے ایک قصاب بکری کو گھاس اور دانہ دے کر اس کی پرورش کا احسان جتاٹے۔ ذرا بتاؤ تو یہی۔

وَلَيْكَ نِعْمَةٌ مِّنْهُمْ عَلَىٰ أَنْ عَبَّدْتَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۝ (۲۶/۲۲)

کیا یہی وہ نعمتیں ہیں جن کا تم مجھ پر احسان دہہ رہے ہو کہ تم نے بنی اسرائیل کو اپنا غلام بنا رکھا ہے۔

عِبَادَت کے معنی واضح ہیں یعنی تو نے انھیں اپنا محکوم بنا رکھا ہے۔ لہذا عباد اور عابد کے معنی ہیں محکوم اور معبود کے معنی ہیں جس کی محکومیت اختیار کی جائے اور عبادت کے معنی ہیں محکومیت۔ فارسی میں عباد کے معنی بندہ اور عبادت کے معنی بندگی اپنا مفہوم ادا کر سکتے تھے لیکن یہی بندگی ہندوستان میں آکر پوجا اور پرستش بن کر رہ گئی بلکہ اس سے آگے بڑھ کر صرف تعظیم اور ڈنڈوت کے معنی میں استعمال ہونے لگ گئی۔ اب بندگی کے معنی پرستش سے زیادہ کچھ نہیں۔ محکومیت کا تصور نہ لفظ عبادت کے اندر رہ گیا ہے نہ بندگی کے اندر۔

سورۃ کہف میں یہ حکم دیا گیا ہے کہ لَا يَشْرِكْ فِي عِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا (۱۸/۱۱۰) (انسان کو چاہیے کہ) اپنے پروردگار کی عبادت میں کسی اور کو شریک نہ کرے اور اسی سورت کے شروع میں خدا نے خود اپنے متعلق فرمایا ہے۔ لَا يَشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا (۱۸/۲۶)۔ وہ اپنی حکومت میں کسی کو شریک نہیں کرتا۔ یعنی إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ (۱۲/۴۰)۔ حکومت صرف اللہ کے لئے ہے۔ أَمْرًا لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا آيَاتُهُ (۱۲/۴۰) اس کا حکم یہ ہے کہ اس کے سوا کسی اور کی محکومیت نہ اختیار کی جائے۔

کتنی بڑی حقیقت ہے۔ محکوم قوم لاکھوں صدقاتوں کی حامل ہو، کوئی اس کی دعوت پر سجدگی سے غور کرنے پر تیار نہیں ہوتا۔ اس کا محکوم ہونا ہی ہزار عیب کا ایک عیب ہے۔

غلامی کیا ہے؟ فوقِ حسن و زیبائی سے محرومی جیسے زیبا کہیں آزاد بندے ہے وہی زیبا

ان مقامات سے عبادت کے معانی بالکل صاف طور پر سامنے آجاتے ہیں، یعنی عبادت کے معنی محکومیت کے ہیں۔ ”خدا کی عبادت میں کسی اور کو شریک نہ کرو“ یعنی اس کے سوا کسی اور کی محکومیت اختیار نہ کرو، اس لئے کہ ”حکومت صرف اللہ کے لئے ہے“ اور اس کا حکم ہے کہ ”اس کے سوا اور کسی کی محکومیت اختیار نہ کرو“ یہی قرآن کریم کی دعوت ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِن
قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝ (۲/۲۱)

اے افرادِ نسلِ انسانی! اپنے اس رب کی محکومیت اختیار کرو جس نے تمہیں بھی پیدا کیا اور انہیں بھی جو تم سے پہلے ہو گزرے تاکہ تم تقویٰ شعار ہو جاؤ۔

اور یہ دعوت کوئی نئی دعوت اور یہ پکار کوئی انوکھی پکار نہیں، بلکہ شروع سے سلسلہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی دعوت اور یہی صدائے ربانی رہی ہے کہ خدا کے سوا کسی کی حکومت کو تسلیم نہ کرو۔ یہ انسانیت کی انتہائی ذلت ہے کہ انسان اپنے جیسے انسانوں کا محکوم ہو جائے۔ محکوم اس کا ہونا چاہیئے جو اپنے سے بلند و بالا ہو اور انسان سے بلند صرف خدا کی ذات ہے۔ ہر رسول کا یہی پیغام ہے اور ہر نبی کی یہی تعلیم تھی۔ اس لئے یہ پیغام، پیغامِ خداوندی، اور یہ تعلیم، تعلیمِ ایزدی تھی۔ حضرت نوحؑ نے اپنی قوم سے کہا۔

أَنِ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ (۱۱/۲۶)

کہ اللہ کے سوا اور کسی کی محکومیت اختیار نہ کرو۔

یہی حضرت ہودؑ نے فرمایا۔

قَالَ يٰ قَوْمُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ (۱۱/۵۰)

کہا کہ اے میری قوم! اللہ کی محکومیت اختیار کرو۔ اس کے سوا تمہارا کوئی الٰہ (حاکم) نہیں۔

انہی الفاظ میں حضرت صالحؑ نے اپنی قوم کو پیغامِ خداوندی پہنچایا (۱۱/۶۱)۔ یہی **انبیاء کی تعلیم** | حضرت شعیبؑ نے فرمایا۔ (۱۱/۸۴) حضرت یوسفؑ نے قید خانہ کی چار دیواری

میں جو دغظ فرمایا، وہ خدا اور بندے کے اسی تعلق کو واضح کرنے کے لئے تھا۔ انہوں نے اپنے ساتھی قیدیوں

سے پوچھا کہ

عَرَأَبَابٌ مُتَعَمِّرُونَ نَحِيلُ أَمِ اللَّهُ الْوَلِيُّ الْقَهَّارُ (۱۲/۳۹)

کیا الگ الگ آقاؤں کا ہونا اچھا ہے یا اللہ کا جو یگانہ ہے اور سب پر غالب ہے۔ اس کے بعد فرمایا کہ تم لوگوں نے جن کی محکومیت اختیار کر رکھی ہے، انہیں کوئی حق نہیں کہ انسانوں کو اپنا غلام اور محکوم بنائیں۔ ان کی حقیقت اس سے زیادہ کچھ نہیں کہ محض چند نام ہیں جو تم نے اور تمہارے آبا و اجداد نے رکھ لئے ہیں۔ جیسے تھپڑ کے تماشے میں کسی کا نام بادشاہ رکھ لیا جاتا ہے، کسی کا نام وزیر، حالانکہ وہ فی الحقیقت بادشاہ یا وزیر نہیں ہوتے۔ یاد رکھو۔

إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ (۱۲/۴۰)

حکومت صرف اللہ کے لئے ہے۔

اس کے بعد جو کچھ فرمایا اس سے عبادت کا مفہوم بالکل نمایاں ہو جاتا ہے۔ کہا۔

أَمْرًا لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا إِلَٰهًا (۱۲/۴۰)

اس نے حکم دیا ہے کہ اس کے سوا کسی کی عبودیت اختیار نہ کرو۔

ان دونوں ٹکڑوں کو پھر لائیے یعنی (۱) حکومت صرف اللہ کے لئے اور (۲) اس نے حکم دیا ہے کہ اس کے سوا کسی کی عبودیت اختیار نہ کرو۔ (تعبد و) ظاہر ہے کہ عبادت سے مفہوم محکومیت کے سوا اور کچھ نہیں ذالکَ إِلَٰهٌ الْقَبِيْمُ (۱۲/۴۰) یہی محکم اور متوازن نظام اطاعت (دین) ہے وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ

النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (۱۲/۴۰) لیکن (مشکل یہ ہے) کہ بہت سے لوگ (اس حقیقت سے) واقف نہیں۔ وہ نہیں

جانتے کہ انسان کو یہ حق حاصل نہیں کہ دوسرے انسانوں پر حکومت کرے إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ حکومت

کا حق صرف خدا کو حاصل ہے۔ جو لوگ انسانوں کو اپنا حاکم تسلیم کر لیتے ہیں، ان کی یہ روش لاعلمی پر مبنی ہے لَا يَعْلَمُونَ

علم آجانے کے بعد، یعنی اپنی حقیقت اور دوسرے انسانوں کی صحیح پوزیشن معلوم ہو جانے کے بعد یہ ہو نہیں سکتا کہ

انسان خدا کے سوا اور کسی کی حکومت کو جائز تسلیم کرے۔ وحدتِ خلق کا وہ عظیم الشان نظریہ جسے قرآن نے اس

بلند آہنگی سے پیش کیا ہے اور جس کی تصدیق و تائید آج علمِ انسانی کے انکشافات بدلائل و براہین کر رہے ہیں اس

حقیقتِ عظمیٰ کا آئینہ دار ہے کہ انسان میں اخوت و مساوات کا تعلق ہے، حاکم اور محکوم کا رشتہ نہیں۔ حکومت

غالب کی ہو سکتی ہے، اور غالب (قہار) صرف خدا کی ذات ہے۔ کائنات کی ہر شے انسان کے سامنے سجدہ ریز ہے۔

یہ مسجد ملائکہ اور مہندوم لوانیس فطرت ہے۔ اس لئے ان چیزوں کے سامنے جھکنا انسانیت کی تذلیل ہے۔ انسان سب برابر ہیں۔ برابر والے کی محکومیت اس کی اور اپنی حقیقت سے ناواقفیت کی دلیل ہے۔ بس ایک خدا کی بستی باقی رہ جاتی ہے جو انسانوں سے ارفع و اعلیٰ اور غالب و بالادست ہے۔ لہذا محکومیت اسی کی جائز اور بجا ہو سکتی ہے۔ ذَالِکَ الدِّیْنُ الْقَیْمُ وَلَکِنَّ أَکْثَرَ النَّاسِ لَا یَعْلَمُونَ ۝ (۱۳/۲۶)

عبادت یعنی محکومیت کے متعلق تمام انبیائے سابقہ علیہم السلام اسی ایک حقیقت کو بار بار دہراتے رہے اور یہی وہ حقیقت کبریٰ تھی جس کا مکمل اور آخری اعلان حضور سرور کائنات صلعم کی وساطت سے تمام نوع انسانی میں کیا گیا۔

وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا لَّیَّآلَا (۱۴/۲۳)

اور تمہیں کر رب نے یہ بات بھرا دی ہے کہ اس کے سوا اور کسی کی عبادت اختیار نہ کرو۔

خدا کی حکومت کو چھوڑ کر عام انسانوں کی محکومیت تو ایک طرف،
رسول کو بھی یہ حق حاصل نہیں | قرآن کریم نے انتہائی شکل کو سامنے لا کر اس حقیقت کو بھی واضح

کر دیا کہ اور تو اور کسی رسول کو بھی اس کا حق حاصل نہیں کہ انسانوں کو اپنا محکوم بنالے۔

مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ فَانكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالْبُيُوتَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ
كُونُوا عِبَادًا لِّيْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَیْسَ كُونُوا رَبَّانِیْنَ یَمَا
كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ۝ (۲/۷۸)

کسی انسان کو یہ بات زیبا نہیں کہ اللہ اسے کتاب اور حکم اور بیوت عطا فرمائے اور وہ لوگوں سے یہ کہے کہ تم خدا کو چھوڑ کر میرے بندے (محکوم) ہو جاؤ۔ بس وہ یہی کہے گا کہ تم ربانی ہو جاؤ۔ اس لئے کہ تم کتاب اللہ کی تعلیم دیتے رہتے ہو اور اس کے پڑھنے پڑھانے میں مشغول رہتے ہو۔

یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنا ضابطہ قوانین رسولوں کی وساطت سے انسانوں تک پہنچایا اور رسولوں کو ان قوانین کے نافذ کرنے کی قوت بھی عطا فرمائی تاکہ وہ عملاً خدا کی حکومت کو دنیا میں رائج کر کے دکھادیں۔ یہی ان حضرات علیہم السلام کا منصب تھا۔ اس لئے عام انسان تو ایک طرف، ان حضرات انبیاء عظام کے لئے بھی یہ سزاوارہ تھا کہ وہ لوگوں کو خدا کی محکومیت کے بجائے اپنے احکام کا مطیع و فرماں پذیر بنائیں۔ ان کی دعوت یہ تھی کہ سب لوگ

خدا کے نظام ربوبیت کے حامل بن جائیں اور اس کا ذریعہ وہ ضابطہ قوانین (کتاب) ہے جو اس نے بغرض اطاعت نازل فرمائی ہے۔ (يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا تَعْلَمُوْنَ اَلِكِتٰبِ) اسی سلسلہ کو جاری رکھتے ہوئے مین آیتوں کے بعد فرمایا کہ:-

اَفَغَيِّرُ دِيْنََ اللّٰهِ يَبْغُوْنَ وَلَئِنَّ اَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا
وَّكَرْهًا وَّالْيَدِ يُرْجَعُوْنَ ۝ (۲/۸۲)

پھر کیا یہ لوگ چاہتے ہیں کہ اللہ کا نظام اطاعت (دین) چھوڑ کر کوئی دوسرا نظام تلاش کر لیں؟ حالانکہ آسمان اور زمین میں جو کچھ بھی ہے خوشی سے ہو یا ناخوشی سے سب اسی کے قانون کے فرماں بردار ہیں اور ان کے ارتقا کی سب گردشیں اسی (قانونِ سرمدی) کی طرف رخ کئے ہوئے ہیں۔

یعنی یہ نظام حکومتِ الہیہ میں تقاضائے فطرت ہے۔ کائنات کی ہر شے
ایک ہی نظامِ اطاعت اللہ ہی کے ضابطہ قوانین کے تابع اپنے فرائض کی سرانجام دہی میں سرگرم ہے۔ کوئی شے اس کی محکومیت سے سزا ہی کر سکتی ہے نہ کسی دوسرے کی محکومیت اختیار کر سکتی ہے۔ جب کائنات کی ہر شے کی یہی فطرت اور یہی آئین ہے تو پھر انسان کے لئے کوئی اور آئین حکومت اور نظامِ اطاعت (دین) کیوں ہو؟ اگر انسان کوئی دوسرا نظام اختیار کریں گے تو اس غیر فطری نظام زندگی کی سزا بھگتیں گے۔ اللہ کے میزان میں ان کی یہ روش زندگی ناقابل قبول ہوگی۔

وَمَنْ يَّبْتَغِ غَيْرَ الْاِسْلَامِ دِيْنًا فَلَنْ يُّقْبَلَ مِنْهُ (۲/۸۲)

اور جو کوئی اسلام (نظامِ حکومتِ خداوندی) کے علاوہ کسی اور نظامِ اطاعت (دین) کا خواہش مند ہوگا، تو وہ کبھی قبول نہیں کیا جائے گا۔

خدا کی اطاعت و محکومیت کے علاوہ کوئی بھی نظامِ اطاعت و حکومت ہو، سب غیر اسلامی اور خلافِ شرف انسانیت ہیں۔ قرآن کی اصطلاح میں ایسے نظام کا نام طاغوتی نظام یعنی غیر اللہ کا نظام ہے جو خدا کی حکومت سے سرکشی اختیار کر کے کوئی اور نظامِ اطاعت و حکومت قائم کرے، وہی طاغوت ہے۔ اس لئے حکومتِ خداوندی کا اقرار اور ہر طاغوتی نظامِ اطاعت کا انکار دینِ قیم ہے۔

فَمَنْ يَّكَفِّرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمَرْ بِاللّٰهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ

أَلَوْ تَقَوَّلَ لَا انْفِصَامَ لَهَا (۲/۵۹)

اور جس نے طاغوت کی اطاعت سے منہ پھیر لیا اور اللہ پر ایمان لایا تو اس نے بلاشبہ محکم شاخ کو پکڑ لیا، جو ٹوٹ نہیں سکتی۔

خدا پر ایمان کا مفہوم | یہ خدا کا اقرار اور غیر خدا کا انکار ہے۔ خدا کے اقرار سے مطلب یہ ہے کہ اطاعت صرف اس کے قانون کی کی جائے اور اس کے قانون کی اطاعت

اس نظام کے ذریعہ ہوتی ہے جو ان قوانین کے نفاذ کے لئے قائم کیا جاتا ہے۔ سورہ نسا میں ہے:-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُذِيعُوا إِلَى الْمَرْءِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا (۲/۵۹)

اے ایمان والو! اللہ کے نظام حکومت کے مرکز (اللہ اور رسول) کی اطاعت کرو اور ان لوگوں کی اطاعت کرو جو تم میں سے اس مرکز نے صاحب اختیار بنائے ہوں۔ پھر اگر ایسا ہو کہ تم میں اور ان صاحبان اختیار میں اختلاف پیدا ہو جائے تو چاہیے کہ مرکز نظام خداوندی کی طرف رجوع کرو اگر تم اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتے ہیں۔ اسی میں تمہارے لئے بہتری ہے اور اسی میں انجام کار کی خوبی ہے۔

یعنی خدا اور آخرت پر ایمان کے معنی یہ ہیں کہ تم خدائی نظام کی اطاعت اختیار کرو اور اپنے تمام اختلافات و نزاعات کے رفع کرنے کے لئے اسی مرکز اطاعت و تسلیم کی طرف رجوع کرو۔ خدا پر ایمان لانے سے خدا اور بندے کے درمیان یہی تعلق پیدا ہونا چاہیے، یعنی حاکم اور محکوم کا تعلق۔ یہ کہ خدا کو ایک پرستش کی شے (OBJECT OF WORSHIP) سمجھ کر اس کی پوجا کر لی اور اپنے معاملات میں غیر خدائی نظام کی طرف رجوع کیا۔ یہ تو خدا کے بجائے طاغوت پر ایمان کے مترادف ہے جس سے انکار کا حکم دیا ہے۔ چنانچہ آیت مندرجہ صدر سے اگلی آیت میں فرمایا:-

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَكَّمُوا إِلَى النَّطَاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ

صَلَّالًا يَبْعَثُ ۱۔ (۴/۶۰)

کیا تو نے ان لوگوں کی حالت پر غور نہیں کیا جو دعویٰ تو یہ کرتے ہیں کہ جو کچھ تجھ پر نازل کیا ہوا ہے اور جو کچھ تجھ سے پہلے نازل ہو چکا ہے، وہ اس پر ایمان رکھتے ہیں لیکن (عملاً یہ حالت ہے) کہ چاہتے ہیں کہ اپنے معاملات میں فیصلہ غیر خدائی نظام (یعنی طاغوت) سے کرائیں۔ حالانکہ انہیں حکم دیا جا چکا ہے کہ وہ طاغوت سے انکار کریں اور اصل یہ ہے کہ سرکش نظام چاہتا ہے کہ انہیں اس طرح بہکا دے کہ راہِ راست سے بہت دور جا پڑیں۔

ان دونوں آیتوں کو سامنے رکھتے اور پھر غور کیجئے کہ اللہ پر ایمان اور طاغوت سے انکار کے معنی کیا ہیں؟ حق کے قانون سے فیصلے طلب کرنا، یہ ہے خدا پر ایمان اور اس کی عبودیت اور غیر خدا سے معاملات کے فیصلے نہ کرنا، یہ ہے طاغوت پر ایمان اور اس کی محکومیت۔ پھر اس پر بھی غور کیجئے کہ یہاں یہ کہا گیا ہے کہ شیطان یہ چاہتا ہے کہ تمہیں خدائی قانون کی محکومیت کے صراطِ مستقیم سے گمراہ کر کے تمہاکم الی الطاغوت (غیر خدائی نظام کی محکومیت) کے غلط راستے پر لے جائے، ایسا غلط راستہ جس پر چلنے سے تم صحیح راستہ سے بہت دور جا پڑو، یعنی یہ دونوں راہیں ایک دوسرے سے بالکل متضاد (DIAMETRICALLY OPPOSITE) ہیں۔ شیطان یہ چاہتا ہے کہ تم طاغوتی نظام اختیار کرو۔ اس لئے یہ خود شیطان (یعنی قانون خداوندی سے سرکشی کرنے والوں) کا نظام ہے اور خدائی نظام کے مخالف اِنَّمَآ يَأْمُرُكُمْ بِالْطَّغْيَانِ وَالْفَحْشَاءِ (۲/۲۱۹) شیطان تمہیں ناہمواریاں پیدا کرنے والے نظام اور بخل کا حکم دیتا ہے۔ اس کے برعکس اِنَّ اللّٰهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ (۲/۲۲۸) یقیناً اللہ بخل کا حکم کبھی نہیں دیتا۔ بلکہ اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ وَنَهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ (۱۶/۹۰) یقیناً اللہ تعالیٰ تمہیں عدل و احسان کا حکم دیتا ہے اور فواحش و منکر سے روکتا ہے۔ یعنی اللہ جس بات کا حکم دیتا ہے ”شیطان“ اس سے روکتا ہے اور جس بات سے اللہ روکتا ہے، ”شیطان“ اسے اختیار کرنے کی تلقین کرتا ہے۔ خدا اور ”شیطان“ کے نظام ایک دوسرے سے متضاد اور ان کے فیصلے ایک دوسرے سے متضاد و متخالف ہوتے ہیں۔ اس لئے قرآن کریم نے جہاں خدا کی عبادت (محکومیت) کا حکم دیا ہے اسی کے ساتھ ہی ”شیطان“ کی عبادت (محکومیت) سے منع کیا ہے۔

أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يٰبَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ
لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۖ وَآيِنِ اعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ٥ (۳۶/۸۰-۸۱)

یہاں عبادت کا مفہوم بالکل واضح ہے۔ اگر (لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ) شیطان کی پرستش کے معنی یہ لئے جائیں کہ تم شیطان کی پرستش ذکرنا تو اس سے مطلب

کچھ نہیں نکلتا۔ اس لئے کہ دنیا میں کون ہے جو شیطان کی پرستش (WORSHIP) کرتا ہے؟ شیطان کے (یعنی غیر خدائی) احکام ماننے جاتے ہیں۔ طاغوتی نظام کی اطاعت اختیار کی جاتی ہے لیکن شیطان کی پرستش تو کہیں نہیں ہوتی۔ عراق میں موصل کے قریب ایک باطنی فرقہ (یزیدی) کے متعلق مشہور ہے کہ وہ شیطان کی پرستش کرتے ہیں لیکن تحقیقات نے یہ بتادیا ہے کہ وہ بھی درحقیقت شیطان کی پرستش نہیں کرتے بلکہ اس کے خوف کی وجہ سے اس کے خلاف کچھ نہیں کہتے۔ ان کا عقیدہ ہے کہ خدا تو رحیم و کریم ہے، اس لئے اس سے ڈرنے کی کوئی بات نہیں لیکن شیطان سے ضرور خوف کھانا چاہیئے کیونکہ وہ بڑا نقصان پہنچا سکتا ہے۔ وہ اسی لئے اسے شیطان نہیں کہتے بلکہ اس کا نام ”ملک طاؤس“ رکھ چھوڑا ہے۔ یہ غالباً شیطان کے حضرت آدم کو بہکانے کی اسرائیلی روایت کی طرف تلمیح ہے۔ بہر حال مقصد یہ بتانا تھا کہ شیطان کی پرستش (پوجا) کوئی نہیں کرتا۔ اس لئے (لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ) کے معنی یہ ہیں کہ شیطان کی اطاعت نہ کرو۔ لَا تَقْبَلُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ - (۲/۱۶۸) شیطان کے نقش قدم کا اتباع نہ کرو۔ لہذا عبادت کے معنی اطاعت و محکومیت کے ہیں۔

عبادت کے قرآنی مفہوم کو پیش نظر رکھئے اور پھر اس آیتِ جلیلہ پر غور فرمائیے کہ

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي (۵۱/۵۶)

اور میں نے جن اور انس کو صرف اس لئے پیدا کیا ہے کہ وہ میری عبادت کریں۔

ح ایک انگریز (خاتون) نے ان لوگوں کے کوائف و معتقدات کا ذاتی طور پر مطالعہ کر کے اس نام سے ایک دلچسپ کتاب شائع کی ہے۔ اس میں یہ بتایا گیا ہے کہ یہ لوگ شیطان کی پرستش نہیں کرتے بلکہ اس سے ڈرتے ہیں۔ اس مقام پر شیطان سے مراد (DEVIL) ہے لیکن قرآن جس شیطانی نظام کی محکومیت سے منع کرتا ہے، وہ انسانوں کا خود ساختہ ہر غیر خدائی نظام ہے جس میں قانونِ خداوندی سے سرکشی اختیار کی جاتی ہے۔

یعنی جن دانس کی تخلیق کا مقصد ہی یہ ہے کہ وہ خدا کی "عبادت" کریں۔ (جن کے کہتے ہیں؟ اس کے لئے میری کتاب "ابلیس و آدم" دیکھئے)۔ اگر (یعبدون) کے معنی یوجا اور پرستش کے لئے جائیں تو ارشاد خداوندی کا مطلب یہ ہوگا کہ انسان کو چاہئے کہ ہر وقت خدا کی پرستش کرتا رہے۔ اب ظاہر ہے کہ ایسا کرنا ناممکن ہے انسان ہر وقت خدا کی پرستش کیسے کر سکتا ہے؟ پرستش تو کچھ وقت کے لئے ہوگی۔ باقی اوقات میں انسان کو دوسرے کام بھی کرنے ہوں گے۔ ہمارے ہاں خدا کی "پرستش" کی شکل "نماز" قرار دی جائے گی۔ سو یہ بھی واضح ہے کہ نماز بھی شب و روز میں پانچ مرتبہ ہی پڑھی جاتی ہے۔ ہر وقت نماز پڑھنے کا حکم نہیں۔ اس لئے (یَعْبُدُونَ) کے معنی پرستش کرنے کے نہیں بلکہ اطاعت و محکومیت اختیار کر نیے ہیں۔ یعنی آیہ مقدسہ سے مفہوم یہ ہے کہ تخلیق انسانی سے مقصد یہ ہے کہ وہ خدا کے سوا کسی اور کی محکومیت اختیار نہ کرے۔ اپنی زندگی خدائی نظام کے ماتحت بسر کرے۔ اس لئے کہ یہی نظام اس کی ذات کی بایں گئی، استحکام اور نشوونما و ارتقاء کا موجب ہے۔ اس آیت میں "عبادت" کا وہی مفہوم ہے جو سورہ یسین کی ان آیات میں مذکور ہے جو پہلے بھی درج کی جا چکی ہیں یعنی۔

اَلَمْ اَعْمِدْ اِلَيْكُمْ يٰبَنِي اٰدَمَ اَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطٰنَ
اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ۝ وَاَنْ اَعْبُدُوْنِي هٰذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيْمٌ

(۶۰-۶۱-۳۶)

اے بنی آدم! کیا میں نے تم سے اس بات کا عہد نہیں لے رکھا کہ تم شیطان کی محکومیت اختیار نہ کرنا۔ یقیناً وہ تمہارا کھلا ہوا دشمن ہے اور صرف میری ہی عبادت کرنا۔ یہی صراط مستقیم ہے۔

اس مقام تک یہ حقیقت ہمارے سامنے آگئی کہ اسلام میں خدا اور بندے کا تعلق پرستش کا نہیں خدا کی حاکمیت کے اقرار اور عملی اعتراف کا ہے۔ خدا کی حاکمیت سے کیا مقصود ہے؟

اور اس حاکمیت کا عملی اعتراف کس طرح ہوتا ہے۔ ان عنوانات پر میرے

خدا کی حاکمیت سے مراد

اکثر مضامین میں شرح و بسط سے بحث کی جا چکی ہے جن کے علاوہ

کی یہاں ضرورت نہیں۔ مختصر الفاظ میں "خدا کی حکومت" سے مقصود یہ ہے کہ ہر زمانے کے انسان اپنے زمانہ

کے تقاضوں کا صلہ، ان محکم اصولوں کی روشنی میں متعین کریں جو بطور مستقل انداز قرآن کی دقتیں میں مذکور محفوظ ہیں اور اس طرح ارض (معاشی اور اجتماعی نظام) کو سما (مستقل انداز کائنات) سے ہم آہنگ کرتے ہوئے ارتقائی منازل طے کرتے جائیں۔

یہاں ایک اور نکتہ کی وضاحت بھی ضروری ہے۔ ”حاکم اور محکوم“ کے تعلق سے ہمارا ذہن آقا اور غلام کے تعلق کی طرف منتقل ہو جاتا ہے۔ آقا اور غلام کا تعلق یہ ہوتا ہے کہ آقا اپنے مقاصد کے حصول کے لئے حکم دیتے چلا جاتا ہے اور غلام کا کام یہ ہوتا ہے کہ وہ ان احکام کی بے چون و چرا تعمیل کرتا چلا جائے۔ چنانچہ ہمارے ہاں عام طور پر یہ کہا بھی جاتا ہے کہ ”خدا ہمارا آقا ہے ہم اس کے غلام ہیں“ جو لوگ احکام اسلامی (یعنی نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ وغیرہ) کی پابندی کرتے ہیں، ان سے پوچھئے تو وہ کہہ دیں گے کہ یہ خدا کا حکم ہے، اس لئے ہم اس کی تعمیل کرتے ہیں۔ یعنی ان کے نزدیک یہ احکام مقصود بالذات میں کسی مقصد کے حصول کا ذریعہ نہیں۔ اور حقیقت یہ ہے کہ ”پرستش“ میں ”عبادت“ مقصود بالذات بن جاتی ہے۔ مثلاً جس شخص نے ان شرائط و حدود کے مطابق جو اس کے لئے متعین کی گئی ہیں، نماز ادا کر لی، وہ سمجھ لیتا ہے کہ جو فریضہ مجھ پر عائد ہوتا تھا، وہ ادا ہو گیا۔ اسے اس سے مطلب نہیں کہ اس نماز کا کچھ نتیجہ بھی مرتب ہوا ہے یا نہیں۔ اس لئے کہ اس کے نزدیک نماز پڑھنا آقا کا حکم تھا جس کی تعمیل غلام کا فرض تھا۔ غلام کو اس سے واسطہ نہیں کہ اس حکم کی تعمیل سے غایت کیا تھی اور اس کا مقصد کیا۔ وہ زیادہ سے زیادہ یہی کہے گا کہ میں نے اپنے مالک کے حکم کی تعمیل کر دی۔ مالک مجھ سے خوش ہو جائے گا۔ چنانچہ یہی جواب ہمارے ہاں کے ”عبادت گزار بندوں“ کی طرف سے ملتا ہے۔ جب ذرا زیادہ کرید کر پوچھئے تو کہہ دیا جاتا ہے کہ اس سے ثواب ملتا ہے اور جب پوچھئے کہ ثواب سے کیا حاصل ہوتا ہے تو کہہ دیا جاتا ہے کہ اس سے ”نجات“ مل جاتی ہے۔ انہیں کچھ علم نہیں ہوتا کہ ثواب کسے کہتے ہیں اور نجات سے کیا مفہوم ہوتا ہے۔ آپ نے بھی ہزار مرتبہ ثواب کا لفظ سنا ہوگا اور خود بھی بولا ہوگا۔ ذرا

ثواب کے معنی

سوچئے تو سہی کہ اس سے آپ کی مراد کیا ہوتی ہے؟ اور تو اور اگر آپ سے کوئی کہہ دے کہ صاحب! ثواب کا لفظ عربی زبان کا ہے، اس کی جگہ اپنی زبان کا کوئی لفظ استعمال کر دیجئے تاکہ ہماری سمجھ میں آجائے کہ ثواب سے مفہوم کیا ہے تو آپ اس کی جگہ دوسرا لفظ نہیں استعمال کر سکیں گے۔ ایک لفظ میں نہیں، ایک فقرہ میں بھی آپ اس کا مفہوم نہیں سمجھا سکیں گے۔ اس لئے کہ اس کا کوئی متعین مفہوم خود آپ کے ذہن میں بھی نہیں۔ ثواب کسے کہتے ہیں؟ نجات سے مفہوم کیا ہے؟ ان امور کے متعلق الگ مضامین میں صراحت کی گئی ہے جو آگے چل کر آپ کے سامنے

آئیں گے۔ اس وقت صرف اتنا سمجھ لیجئے کہ جب دین کا صحیح تصور سامنے ہو، تو دین کی ان اصطلاحات کا صحیح مفہوم بھی سمجھ میں آ جاتا ہے لیکن جب دین اندہیب میں بدل جائے، تو پھر یہ اصطلاحات بے معنی ہو کر رہ جاتی ہیں۔

بات یہاں تک پہنچی تھی کہ خدا اور بندے کا باہمی تعلق کیا ہے؟ اصل یہ ہے کہ اگر صرف اسی ایک نکتہ کو دیکھا جائے تو یہ حقیقت ابھر کر سامنے آ جائے گی کہ اس باب میں اسلام نے جو کچھ پیش کیا ہے، وہ دنیائے فکر و عقیدہ میں کہیں اور نہیں ملتا۔ یعنی اسلام نے خدا اور بندے کے تعلق کا جو تصور دیا ہے وہ دیگر تصورات سے یکسر الگ اور ارفع و اعلیٰ ہے اور اس کی نظیر کہیں نہیں مل سکتی۔ وہ تصور ان دو الفاظ میں سمٹا ہوا ملے گا جو نبی اکرم کی زبان مبارک پر وفات کے وقت آخری الفاظ تھے۔ ”هو الرفیق الاعلیٰ“ یعنی خدا اور بندے کا تعلق باہمی رفاقت کا ہے لیکن ایسی رفاقت جس میں خدا کی حیثیت رفیقِ اعلیٰ کی ہے اور انسان کی حیثیت رفیقِ ادنیٰ کی، لیکن تعلق بہر حال رفاقت کا ہے۔ سارا قرآن اسی تعلق کی تفسیر ہے۔ اب غور کیجئے کہ کیا خدا اور انسان کا یہ تعلق آپ کو کہیں اور بھی ملتا ہے؟ دنیائے افکار اور جہان عقائد دونوں میں نگاہ دوڑا کر دیکھئے۔ یہ تصور آپ کو کہیں اور نہیں ملے گا۔

رفاقت سے مقصود کیا ہے، اس تعلق کی عمل شکل کیا ہوگی؟ اس سے نتائج کیا مرتب ہوں گے؟ ان تفصیل کا یہ موقع نہیں۔ اس وقت صرف اشارات پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

انسان اور خدا کا تعلق رفاقت کا ہے!

قرآن کہتا ہے کہ یہ تمام نظام کائنات ایک خاص نظم و ضبط سے چل رہا ہے۔ اور ایک متعین منزل کی طرف رواں دواں چلے جا رہا ہے۔ اس میں ہر آن حق و باطل کی کشمکش جاری ہے۔ حق اور باطل قرآن کی دو عظیم القدر اصطلاحیں ہیں جن کا صحیح مفہوم تفصیلاً ہی سمجھ میں آ سکتا ہے۔ اجمالاً صرف اتنا سمجھئے کہ حق پروگرام کے مثبت (POSITIVE) پہلو کا نام ہوتا ہے جس کا نتیجہ تعمیر ہوتا ہے اور باطل اس کے منفی (NEGATIVE) پہلو کو کہتے ہیں جس کا مال تخریب ہوتا ہے۔ ہر تعمیر کے لئے ایک تخریب ضروری ہوتی ہے۔ جب تک دانہ میں منفیاء حیثیت سے تخریب نہیں واقع ہو جاتی، پودا اپنی مثبت حیثیت سے وجود میں نہیں آ سکتا۔ قرآن کہتا ہے کہ کائنات میں منفی اور مثبت پہلوؤں کی یہ کشمکش ہر آن جاری ہے لیکن قانون یہ ہے کہ مثبت پہلو ہمیشہ غالب رہتا ہے۔ تعمیری پہلو کے اس غلبہ سے کائنات میں ارتقاء (EVOLUTION) کا سلسلہ جاری ہے۔

یہ قانون کیا ہے جس سے کائنات میں تعمیری پہلو اس طرح غالب رہتے ہوئے ہر شے کو نشوونما دیئے جا رہے ہیں؟ قرآن میں غور کرنے سے یہ حقیقت سمجھ میں آجاتی ہے کہ کائنات میں جو حادثہ واقع ہوتا ہے اس کے ردِ عمل (RE-ACTION) کے لئے ایک خاص صفت خداوندی (ASPECT OF REALITY)

ظہور میں آتی ہے۔ اس طرح مختلف حوادث کے لئے مختلف شئون الہیہ کا ظہور ہوتا ہے لیکن ایک خاص حادثہ کے لئے ہر مرتبہ اسی قسم کی صفت کا ظہور ہوتا ہے۔ اس التزام اور استمرار کو سنت اللہ کہتے ہیں۔

سُنَّتُ اللہ | اسی کا نام قانون الہیہ ہے جس کا وہ حصہ جو ہمارے حیطہ ادراک میں آجاتا ہے، قانونِ

فطرت کہلاتا ہے اور جو حصہ ماورائے فطرت، یعنی عالم امر سے متعلق ہے، قانونِ شئیت کہلاتا ہے۔

یہ کچھ عالم آفاق (نظامِ فطرت) میں ہو رہا ہے۔

قرآن کہتا ہے کہ نوعِ انسانی کو اپنا تمدنی نظام بھی اسی ہیچ واسلوب سے چلانا چاہیئے جس انداز و طریق پر نظامِ فطرت چل رہا ہے۔ ظاہر ہے کہ جب انسانی نظامِ تمدن و معیشت میں کوئی حادثہ یا واقعہ رونما ہوتا ہے تو انسانی طبائع اس پر ایک خاص انداز سے (RE-ACT) کرتی ہیں۔ یہ ردِ عمل (RE-ACTION) جو نیکہ بینی ہوتا ہے ذاتی مصالح و منافع پر اس لئے مختلف انسانوں کا ردِ عمل مختلف ہوتا ہے۔ یا انسانوں کے ایک ہی گروہ کا مختلف مواقع پر ردِ عمل مختلف۔ قرآن کی رو سے اس کا نتیجہ فساد فی الارض (تمدنی زندگی میں ناہمواری) ہوتا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ جس طرح نظامِ فطرت میں ایک حادثہ واقع ہوتا ہے اور اس میں کبھی اختلاف نہیں ہوتا۔ (وَلَوْ كُنْ تَحَدُّ لَسُنَّةِ اللّٰهِ تَبْدِیْلًا) اسی طرح تمہارا جماعی نظام میں بھی ایک حادثہ یا واقعہ پر ایک ہی قسم کا ردِ عمل ہونا چاہیئے۔ اب سوال یہ ہے

کس پر ردِ عمل کس قسم کا ہونا چاہیئے؟ قرآن کہتا ہے کہ نظامِ فطرت میں ایک حادثہ پر جس قسم کی صفت خداوندی کا ظہور ہوتا ہے انسانی نظامِ تمدن و معیشت میں اگلے قسم کا حادثہ پر اسی قسم کی صفت کا ظہور انسانوں کی طرف سے ہونا چاہیئے۔ اگر ایسا ہوا تو سمجھ لو سنت اللہ کے موافق ہوا اور جب یہ ردِ عمل پورے التزام اور استمرار سے ظہور میں آنے لگ گیا، تو سمجھ لو کہ تم میں صفات خداوندی منعکس ہو گئیں۔ اسی کا نام قرآن کی اصطلاح میں

”خدا کے رنگ“ میں رنگے جانا ہے۔ (صِبْغَةَ اللّٰهِ وَمِنْ اَحْسَنِ مِنْ اللّٰهِ صِبْغًا) عربی زبان میں عہد کے

ط ردِ عمل کا لفظ محض سمجھانے کے لئے استعمال کیا گیا ہے۔ اسے اس مفہوم میں دیکھئے جس میں یہ انسانی جذبات کے متعلق بولا جاتا ہے۔ جذبات کا ردِ عمل اور مفہوم رکھتا ہے۔ خدائی ردِ عمل سے مفہوم یہ ہے کہ کائنات کے حادث سے صحیح نتائج مرتب کرنے کیلئے خدائی کون سی قدرت (صفت) ظہور پذیر ہوتی ہے۔ اقبال نے (BEHAVIOR OF REALITY) لکھا ہے۔

معنی ہیں کسی نئے گھوڑے یا اونٹ کو سدھا کر سواری کے قابل بنانا۔ اسے انگریزی میں (BREAKING) یا (HARNESSING) کہتے ہیں۔ لہذا عبادت کے معنی ہیں اپنی شخصیت کو قوانین خداوندی کے قالب میں ڈھاننا۔ اسی کو صیغۃ اللہ کہتے ہیں۔

اب دیکھئے کہ کائنات کے ایک حصہ (نظام طبعی) میں خاص حوادث و وقائع پر خاص شئون الہیہ (صفات خداوندی) ظہور میں آرہی ہیں جس سے حق (تعمیری پہلوؤں) کے غلبہ سے کائنات اپنے مقصود و منتہی کی طرف چلے جاتی ہے۔ اگر اس کے دوسرے حصہ (انسانی نظام تمدن و معیشت) میں اس قسم کی صفات کا ظہور (بشریت کی حدود کے اندر) انسان کی طرف سے ہو تو اسے خدا اور انسان کی رفاقت کہا جائے گا۔ اس میں خدا رفیق اعلیٰ ہوگا کیونکہ مستقل قانون (سنت اللہ) اسی کا ہے۔ انسان اس کے قانون کا اتباع کرتا ہے۔ یعنی اس کے پیچھے پیچھا ہے۔ آگے آگے خدا (کا قانون) صراطِ مستقیم پر جا رہا ہے۔ (إِنَّ رَبِّيَ عَلَيَّ صِلَ طِ مَسْتَقِيمٌ ۱۱/۵۶) یقیناً میرا رب صراطِ مستقیم پر ہے اور اس کے پیچھے پیچھے اھدنا الصل ط المستقیم کی آرزوؤں کو عمل میں لانے والا انسان، اسی راہ پر جا رہا ہے۔ اور اس طرح عالم آفاق اور جہان انسانیّت دونوں اپنی منزل کی طرف بڑھتے جاتے ہیں۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ انسان کو یہ کس طرح معلوم ہو کہ فلاں قسم کا حادثہ یا واقعہ پر خدا کی کس صفت کا ظہور ہوتا ہے تاکہ اس کی طرف سے بھی اس قسم کا حادثہ یا واقعہ پر اسی قسم کی صفت کا ظہور ہو۔ یہی وہ مقام ہے جہاں انسان وحی کا محتاج ہوتا ہے۔ اس چیز کو خدا نے خود بتا دیا۔ قرآن میں اس کے لئے مختلف صفات و شئون الہیہ کا ذکر اسی مقصدِ صلیہ کے لئے آیا ہے۔ کہیں الفاظ

وحی کی راہ نمائی

کے پیرایہ میں اور کہیں نظامِ فطرت یا اہم سابقہ سے متعلق حوادث و وقائع کے سلسلے میں ”خدا فیصلوں“ کی صورت میں۔ قرآن میں غور و فکر سے یہ حقیقت نمایاں طور پر انسان کے سامنے آ جاتی ہے۔ ان چیزوں کو بھی قرآن بلا دیں دبر ہا پیش نہیں کرتا۔ وہ بار بار نظامِ فطرت اور احادیثِ اہم سابقہ (ساری یا دواشتوں) پر تدریج و تفکر کی دعوت دیتا ہے اور ان کے نتائج کو استنباطاً پیش کرتا ہے۔ مقصود ان سب سے یہی ہے کہ انسان سے اس کی حیاتِ اجتماعی کے دائرہ میں اس قسم کی صفات ظہور پذیر ہوں۔ بعض امور میں وہ ان شئون کی عملی صورت بھی خود ہی متعین کر دیتا ہے۔ (۱) یہ وہ ”احکام“ ہیں جن کا تعین قرآن نے کر دیا ہے، لیکن اکثر امور میں وہ ان صفات کو اصولی طور پر سامنے لاتا ہے تاکہ ان

ط عربی زبان میں اسی طرح پیچھے پیچھے چلنے والے کو ”مصلیٰ“ کہا جاتا ہے۔ اس سے صلوٰۃ کے معنی واضح ہو جاتے ہیں۔

کی عملی تشکیل مقتضیاتِ زمانہ کے پیش نظر خود متعین کر لی جائے۔ ”حکومتِ الہیہ کے قیام“ سے مقصود یہ ہے کہ انسانی حیاتِ اجتماعیہ (نظامِ تمدن و معیشت) اس انداز کا ہو جائے کہ اس میں ہر واقعہ اور ہر حادثہ پر ایک ہی قسم کا ردِ عمل ہو اور وہ ردِ عمل انسانوں کی طرف سے اس صفت کا ظہور ہو، جس صفت کا ظہور نظامِ کائنات میں ایسے حادثہ پر خدا کی طرف سے ہوتا ہے۔ ”خدا کی محکومیت“ سے ہی مقصود ہے یعنی وہ نظامِ اجتماعیہ جس میں انسان ”خدا کے رنگ میں“ رنگے ہوئے ہوں، اس ہیئتِ اجتماعیہ میں انسانی نظامِ تمدن اسی قسم کے نظم و ضبط اور توازن و توافقی کے ساتھ چلتا جائے گا جس حسن و عدل کے ساتھ نظامِ کائنات چلا جا رہا ہے۔

لہذا اسلام میں عبادت سے مفہوم ہے محکومیت اور محکومیت سے مفہوم یہ ہے کہ انسان خدا کے پیچھے پیچھے چلتا جائے۔ (اتباع) اور یہ اتباع بطیبِ خاطر، دل کی مرضی سے ہو، نہ کہ کسی جور و استبداد سے۔ اسی کو اطاعت کہتے ہیں۔ اطاعت کے معنی میں برضا و رغبت کسی کام کو کرنا۔ اس لئے عبادت، محکومیت، اتباع وغیرہ، مختلف الفاظ سے مفہومِ رفاقت ہے جس میں خدا رفیقِ اکبر ہوتا ہے اور انسان رفیقِ اصغر۔ خدا کی اس رفاقت و توافقی سے انسانی زندگی کا نظام اپنی ہمواریوں اور استواریوں کے ساتھ چلتا ہے جن کے ساتھ نظمِ کائنات چل رہا ہے۔ نظامِ کائنات اپنے اختیار و ارادہ سے نہیں چل رہا۔ اسے اسی طرح چلایا جا رہا ہے۔ انسان کو اختیار و ارادہ دیا گیا ہے۔ لہذا وہ اپنے نظام کو اسی نتیجہ پر اپنے اختیار و ارادہ سے چلائے گا۔ انسانی اختیار و ارادہ کو اگر کسی قانون کا پابند نہ کیا جائے تو اسے سرکشی اور طغیان کہتے ہیں اور اس طرح قائم کردہ نظامِ اجتماعیہ کو طاغوتی نظام کی اصطلاح سے پکارا جاتا ہے لیکن اگر اسی اختیار و ارادہ کو سنتِ اللہ (BEHAVIOR OF REALITY) سے ہم آہنگ کر لیں تو اس نظام کو نظامِ فطرت یا حکومتِ الہیہ کہا جائے گا۔ اسلام کے مختلف شعائر و مناسک اور ”عبادت“ کے طور طریقے، سب اسی حکومتِ الہیہ کے حصول و قیام اور

استخلاف کا مفہوم | بقا کے ذرائع ہیں۔ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا

الصَّالِحَاتِ لَنَسْتَخْلِفَهُمْ فِي الْأَرْضِ، خدا کا یہ وعدہ (اٹل قانون) ہے کہ تم میں سے جو لوگ ایمان لائیں گے (یعنی اپنی زندگی کو صفاتِ الہیہ کا اُبُنہ دار بنانے کا مقصد کریں گے) اور پھر ان سے ”اعمالِ صالحہ“ سرزد ہوں گے (یعنی ایسے اعمال جو نظامِ زندگی میں توازن اور درستی پیدا کر دیں) تو اس کا لازمی نتیجہ استخلاف فی الارض ہوگا۔ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ اور یہ ایک نظر یہ ہی نہیں بلکہ ایسی ٹھوس حقیقت ہے جس پر تاریخ شاہد ہے کہ اقوام سابقہ میں سے جنہوں نے ایسا کیا ان کے ایمان و عمل کا یہی نتیجہ مرتب ہوا۔ اس استخلاف فی الارض سے ہوگا

یہ کہ تمہارا یہ نظام زندگی جس میں تم نے اپنی حیاتِ ارضی کو مستقل اقدار سے ہم آہنگ کر لیا ہے، ممکن ہو جائے گا (وَلْيُمَكِّنْ لَهُمْ آلِهَتِي الَّتِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ) اور تمہارا خوفِ اسن سے بدل جائے گا۔ (وَلْيُبَدِّلْ لَهُم مِّنْ نَّعْبَدُ خَوْفِهِمْ أَمْتًا) کیونکہ اس نظام میں غلبہ ہمیشہ تعمیری پہلوؤں کا ہوگا۔ اس لئے کہ جب نظامِ کائنات اور نظامِ انسانی میں ایک ہی قانونِ عمل فرما ہوگا تو ہو نہیں سکتا کہ اس کے نتائج مختلف ہوں۔ مختلف نتائج تو مختلف قوانین پر عمل کرنے سے مرتب ہوتے ہیں۔ اسے شرک کہا جاتا ہے۔ (يَذَّبُذُنِي لَا يَشْرِكُونِ بِي شَيْئًا) جب تک تم اس پروگرام پر عمل پیرا ہو گے تمہارا نظام، نظامِ فطرت کی طرح ہموار چلتا جائے گا۔ جب تم اس سے مُنہ موڑ لو گے تو پھر زندگی کی ناہمواریاں شروع ہو جائیں گی۔ (وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) اس نظام کو قائم رکھنے کا ذریعہ قیامِ صلوٰۃ اور ایتائے زکوٰۃ کا نام ہے۔ (وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ) اور نظام درحقیقت قائم ہوتا ہے مرکزِ حکومتِ الہیہ کی اطاعت ہے (وَاطِيعُوا السُّلُوسُ) اس انداز سے خدا کا قانون تمہاری نشوونما کرتے جاتا ہے۔ (لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) (۵۵-۵۶/۲۴)۔

”قیامِ صلوٰۃ اور ایتائے زکوٰۃ“ کا نظام بڑا تشریح طلب ہے۔ درحقیقت یہ بھی نظامِ دین (نہ کہ رسوائتِ مذہب) کی اصطلاحیں ہیں۔ اس وقت کم از کم یہ بات تو ہمارے سامنے آچکی ہے کہ یہ ”ارکانِ دین“ اس نظامِ اجتماع کے حصول و قیام کا ذریعہ ہیں جسے استخلاف فی الارض (حکومتِ الہیہ یا تمکینِ دین) اسے تعبیر کیا گیا ہے۔ لہذا یہ ”عبادت“ مقصود بالذات نہیں، ایک بلند مقصد کے حصول کا ذریعہ ہیں۔ اس لئے یہ ”پرستش“ کے طور پر لیتے نہیں، بلکہ نظامِ انسانیت کے قیام کے ارکان ہیں۔ آپ نے نہیں دیکھا کہ حج کے متعلق فرمایا ہی ہے کہ اس سے قیاماً للناس مقصود ہے، یعنی نوعِ انسان میں توازن قائم کرنے کا ذریعہ۔ اسی طرح دیگر ارکان کی کیفیت ہے۔ ان امور کی تشریح کا یہ موقع نہیں۔ اس وقت ہم صرف اصولی طور پر ”عبادت“ کے قرآنی مفہوم سے بحث کر رہے ہیں۔

جو کچھ اوپر کہا گیا ہے اس سے یہ حقیقت آپ کے سامنے آگئی ہوگی کہ ”عبادت“ سے مراد قوانینِ خداوندی کی اطاعت ہے، محض ”بلوچاپاٹ“ نہیں۔ ”صلوٰۃ میں رکوع و سجود بھی اسی جذبہٗ اطاعت اور پیرنگی کے عملی مظاہر ہیں۔ اِنَّا لَكُمُ نَحِیُّوْا کے معنی ہیں، ہم صرف تیری اطاعت کرتے ہیں، صرف تیری محکومیت اختیار کرتے ہیں، تیرے قوانین کے علاوہ اور کسی کے قوانین و احکام کی اطاعت نہیں کرتے۔ کسی کی محکومیت کو جائز نہیں

سمجھتے۔ اسی کو تو حیر کہتے ہیں

یہ ہے مختصر الفاظ میں عبادت کا قرآنی مفہوم۔ وہی عبادت جو دین کے مذہب میں تبدیل ہو جانے سے
پرستش کی چند رسومات اور پوجا پاٹ کی حرکات و سکنات بن کر رہ گئی۔
وہ مذہب مردانِ خود آگاہ و خداست
یہ مذہب مُلا و جمادات و نباتات
کیا اس سے بڑا انقلاب بھی سورج کی آنکھ نے کمیں دیکھا ہے؟

زکوٰۃ

(اکتوبر ۱۹۵۰ء)

ایک اہم اور اصولی بحث

حکومت پاکستان نے ایک زکوٰۃ کمیٹی مقرر کی ہے تاکہ وہ زکوٰۃ کی وصولی اور خرچ کے مسئلہ پر غور و تحقیق کرے۔ اس کمیٹی نے ایک سوالنامہ مرتب کیا ہے جو زکوٰۃ کی جزئیات سے متعلق بہت سے امور پر مشتمل ہے۔ مثلاً زکوٰۃ کی تعریف کیا ہے۔ کن کن لوگوں پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ زکوٰۃ کس طرح ادا کرنی چاہیئے؟ زکوٰۃ کی رقم کن مصارف میں خرچ ہونی چاہیئے؟ کیا موجودہ حالات کے پیش نظر نصاب اور زکوٰۃ کی شرح میں تبدیلی ہو سکتی ہے وغیرہ۔ سیکرٹری زکوٰۃ کمیٹی نے یہ سوالنامہ میرے پاس بھیجا ہے کہ میں امور مستفسرہ کے متعلق اپنے خیالات کا اظہار کروں۔ میں نے اس سوالنامے کے جواب میں جو ”یادداشت“ سیکرٹری زکوٰۃ کمیٹی کو بھیجی ہے اسے الگ شائع کرنا فائدہ سے خالی نہیں ہوگا کیونکہ اس میں ایسے نکات آگئے ہیں جو اس مسئلہ پر ایک خصوصی انداز سے روشنی ڈالتے ہیں۔ سوالنامہ اور اس کا جواب انگریزی میں تھا۔ ذیل میں اس سوال کا آزاد ترجمہ بعض تشریحی اضافوں کے ساتھ پیش کیا جاتا ہے۔

زکوٰۃ کمیٹی کی تشکیل، اس کے ذمہ عائد کردہ فرائض اور سوالنامہ کی تفصیل سے مترشح ہوتا ہے کہ حکومت کا غالباً یہ خیال ہے کہ اس کے ذمہ مملکت پاکستان کی رعایا کے ”دنیاوی امور“ کا انصرام ہے جس کے لئے وہ مختلف مدت سے اپنی آمدنی کی تحصیل کرتی ہے اور اس آمدنی کو اپنی صوابدید کے مطابق مناسب مقامات پر خرچ کرتی ہے لیکن کچھ ایسے ”مذہبی امور“ ہیں جو حکومت کے دائرہ عمل و نفوذ سے باہر ہیں۔ ان امور کے لئے ”مذہب“ نے ایک خاص

ذریعہ آمدنی متعین کیا ہے جسے زکوٰۃ کہتے ہیں اور اس مد سے حاصل شدہ آمدنی کو مذہبی امور ہی پر صرف کیا جاسکتا ہے۔ اگر حکومت کے ذہن میں کچھ اس قسم کا تصور ہے تو معاف فرمائیے یہ تصور ایک بہت بڑی غلط فہمی پر مبنی ہے اور قرآن کے فشا کے یکسر خلاف۔ قرآن "دنیاوی امور" و "مذہبی امور" میں کوئی فرق نہیں کرتا۔ حقیقت یہ ہے کہ مذہب کا لفظ ہی غیر قرآنی ہے۔ قرآن نے یہ لفظ کہیں استعمال نہیں کیا۔ قرآن نے مسلمانوں کو مذہب نہیں دیا، دین عطا فرمایا ہے اور دین کے معنی آج کی اصطلاح میں نظام معاشرت (SOCIAL ORDER) یا نظام مملکت (SYSTEM OF STATE) ہیں۔ قرآن توحید سکھاتا ہے جس سے مفہوم یہ ہے کہ انسان کی موجودہ

اور آنے والی زندگی سے متعلق قوانین کا سرچشمہ ایک ہی ہے۔ لہذا ان میں تفریق، ثنویت پر مبنی ہے جو قرآن کی رو سے مشرک ہے۔ بنا بریں، دین اسلامی زندگی کے ہر شعبہ پر حاوی ہے اور اس میں "قیصر اور خدا" کے حصول کی تفریق زمانہ قبل از اسلام کے مذہبی تصور کی پیدا کردہ ہے۔ اسلام اس تفریق کو مٹانے کے لئے آیا تھا لیکن جب مسلمانوں میں ملوکیت آگئی تو انھوں نے "قیصر اور خدا" کی مملکتوں کو

اسلام میں ثنویت نہیں

پھر سے الگ کر دیا۔ دنیا اور مذہب کی یہی ثنویت (DUALISM) اُس وقت سے آج تک مسلمانوں میں چلی آ رہی ہے۔ چنانچہ اس وقت بھی جو کچھ عام طور پر مذہب کے نام سے یک جا رہا ہے یا جو کچھ کرنے کے ارادے ظاہر کئے جا رہے ہیں، وہ بھی اسی تفریقی مسلک کے شاہد ہیں۔ لہذا جب تک اس ثنویت کو ذہنوں سے دور نہیں کیا جائے گا، نہ تو اسلام کے متعلق صحیح تصور قائم ہو سکے گا اور نہ ہی ہماری ملی دنیا میں صحیح اسلامی قوانین رائج ہو سکیں گے۔ زکوٰۃ کا قرآنی مفہوم بھی اسی صورت میں سمجھا جاسکتا ہے جب دین سے متعلق قرآن کے اس صحیح تصور کو سامنے رکھا جائے۔ لہذا زکوٰۃ کی قرآنی تشریح سے پہلے یہ ضروری ہے کہ دین کا بنیادی تصور سامنے لایا جائے۔

دین کا بنیادی تصور یہ ہے کہ دنیا میں ایک ایسا نظام قائم کیا جائے جس کی رو سے ہر فرد انسانی کے لئے اس کی مضمر صلاحیتوں کے مکمل طور پر نشو و نما پانے کے مواقع

دین کیا ہے

یکساں طور پر موجود ہوں۔ اس نظام کو قرآنی مفہوم میں نظام ربوبیت کہا جاتا ہے اور جو وحدت خالق اور وحدت خلق کے محکم اصول پر مبنی ہے۔ چونکہ اس قسم کا نظام ربوبیت قائم نہیں ہو سکتا، جب تک رزق کے مقام سرچشمے اس عبادت کے ہاتھ میں نہ ہوں جو اس قرآنی نظام کے قیام کی ذمہ دار ہے، اس لئے اس جماعت کے لئے ممکن فی الارض ناگزیر ہے۔ یہی وہ منشاء اور غایت ہے جس کے لئے قرآن چاہتا ہے کہ اسلامی حکومت وجود میں آئے، یعنی اسلامی حکومت

کا فریضہ یہ ہے کہ وہ اپنے دائرہ حفاظت میں بسنے والے تمام انسانوں کی ریلو بٹیت (یعنی ان کی تمام مضر صلاحتوں کے برومند ہونے) کے لئے پورے پورے اسباب و ذرائع ہتیا کرے۔ یہ ایک محکم اصول ہے جسے قرآن نے اسلامی حکومت کے لئے بطور اساس متعین کر دیا ہے اور جس میں زمان و مکان کی تبدیلی سے کوئی تبدیلی نہیں ہو سکتی۔ اس اصول کو عملی طور پر کیسے متشکل کیا جائے گا، اس کا تعلق زمان اور مکان کے بدلنے والے حالات سے ہے، یعنی ہر زمانے کے مسلمان اپنے اپنے زمانے کے تقاضوں کے مطابق اس اصولی مقصد کے حصول کے لئے عملی جزئیات خود متعین کریں گے۔ قرآن کا اسلوب ہدایت ہی یہ ہے کہ اس نے (بجز چند مستثنیات کے) اسلامی نظام کے لئے صرف اصول متعین کئے ہیں، ان کی جزئیات متعین نہیں کیں۔ اس لئے، جیسا کہ اوپر کہا گیا ہے، اس کے اصول محکم اساس پر مبنی ہیں جن میں کوئی تبدیلی نہیں ہو سکتی لیکن ان اصولوں کی جزئیات مختلف حالات کے تقاضوں کے ساتھ ساتھ بدلتی رہتی ہیں۔

شریعت کسے کہتے ہیں | ان بدلنے والی جزئیات کو شریعت کہا جاتا ہے۔ اس سے یہ حقیقت واضح ہو گئی ہو گی کہ شریعت کسی جامد یا غیر متبدل مجموعہ قوانین کا نام نہیں بلکہ ہر وہ مجموعہ قوانین (یعنی قرآنی اصولوں کے تابع مدون کردہ جزئیات) جو کسی ایک زمانے کی قرآنی حکومت اپنے زمانے کے تقاضوں کے مطابق قرآنی اصولوں کی روشنی میں مدون کرے، اس نظام حکومت کی شریعت کہلائے گی۔ ان جزئیات کے مدون کرنے میں ہر زمانے کی اسلامی حکومت ان جزئیات سے مدد لے سکتی ہے جو پہلے دور کی کسی اسلامی حکومت نے اپنے زمانے کے تقاضوں کے مطابق مدون کی تھیں، یعنی سابقہ دور کی شریعت، بعد کے دور کی اسلامی حکومت کے لئے بطور نظائر (PRECEDENTS) کام دے گی۔ قرآن کے ابدی اصولوں کی روشنی میں سب سے پہلی حکومت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قائم کی اور آپ کے بعد آپ کے خلفائے حقہ نے۔ اس اسلامی حکومت نے اپنے زمانے کے تقاضوں کے مطابق قرآنی اصولوں کی جزئیات خود متعین کیں۔ اگر یہ سلسلہ خلافت اسی طرح قائم رہتا تو ہر دور کے تقاضوں کے مطابق تدوین شریعت کا یہ سلسلہ بھی جاری رہتا لیکن وہ دور جلد ختم ہو گیا اور اس کے بعد مسلمانوں میں طو کیت آ گئی جس میں رفتہ رفتہ امور دنیاوی کو حکومت نے اپنے ذمے لے لیا اور ”مذہبی امور“ کو ”ارباب مذہب“ کے سپرد کر دیا۔ ان حکومتوں نے بھی اپنی ضروریات کے لئے قوانین مرتب کر لئے اور یہ قوانین اس وقت کے لئے شریعت اسلامی قرار پائے۔ لیکن دین کو دنیا سے الگ کر دینے سے نظار اسلامی کی اصل میں خرابی آ گئی اور ایسے قوانین بھی مرتب ہونے شروع

ہو گئے جو قرآن کی واضح تعلیم کے خلاف تھے۔ اب مسلمانوں کی یہ حالت ہے کہ جہاں جہاں ان کی اپنی حکومتیں ہیں، امورِ سلطنت سے متعلق وہ حکومتیں اپنی منشاء کے مطابق قوانین مرتب کرتی ہیں لیکن ”امور مذہب“ سے متعلق ان سے (PERSONAL LAW) کہا جاتا ہے) مفتیوں سے فتاویٰ لے لئے جاتے ہیں اور جہاں ان کی اپنی حکومت نہیں وہاں بھی فتاویٰ انفرادی طور پر صادر ہوتے رہتے ہیں۔ اگر آج ہم چاہتے ہیں کہ پاکستان میں قرآنی منشا کے مطابق شریعت کا نفاذ ہو تو اس کا طریقہ صرف یہ ہے کہ ہم قرآنی اصولوں کی روشنی میں اپنے دور کے تقاضوں کے مطابق اپنے قوانین خود مرتب کریں۔ یہی قوانین شریعتِ اسلامی کہلائیں گے نہ کہ وہ قوانین جو اپنے زمانے کے حالات کے مطابق کسی سابقہ اسلامی حکومت نے وضع کئے تھے۔

اس پس منظر کی روشنی میں اب زکوٰۃ کے اہم مسئلہ پر غور کیجئے۔ قرآن نے ان اسباب و ذرائع کو جن کی مدد سے اسلامی حکومت لوہے انسانی کی ربوبیت کا انتظام کرے گی، زکوٰۃ کی جامع اصطلاح سے تعبیر کیا ہے۔ چنانچہ وہ کہتا ہے:-

الَّذِينَ اِنْ مَّكَّنَّاهُمْ فِي الْاَرْضِ اَتَا مُوَالَاتِلَاةٌ وَاَنْكُوَالِرَّكُوَاةٌ (۲۳/۴)

زکوٰۃ کا قرآنی مفہوم | وہ لوگ کہ جنہیں جس وقت ہم زمین میں حکومت عطا کریں گے تو ان کا

فریضہ اقامتِ صلوٰۃ اور ایتائے زکوٰۃ ہو گا۔

یہی وہ لوگ ہیں جن کے متعلق دوسری جگہ فرمایا ہے کہ وَ الَّذِیْنَ هُمْ لِلزَّكٰوٰةِ فَاعِلُوْنَ (۲۳/۴) یعنی ان کی خصوصیت یہ ہوگی وہ زکوٰۃ کے لئے جدوجہد کریں گے (فاعِلون) اگر سورہ حج کی مندرجہ بالا آیت (۲۲/۴۱) کے معنی یہ لئے جائیں کہ جب ان لوگوں کی اپنی حکومت ہو جائے گی تو یہ آمدنی کا اڑھائی فیصدی حصہ خیرات کے کاموں میں صرف کیا کریں گے تو یہ بے معنی سی بات ہو جاتی ہے۔ اس لئے کہ اپنی آمدنی سے ۲/۱۰ فیصدی حصہ خیرات کے کاموں میں صرف کرنے کے لئے اپنی حکومت کی کیا ضرورت ہے؟ یہ خیرات تو ہم ہندوستان میں انگریزوں کی غلامی کے زمانہ میں بلا روک ٹوک کیا کرتے تھے۔ اس آیتِ جلیلہ کا صحیح مفہوم یہی ہے کہ غیر قرآنی حکومت میں مقصود حکومت کا اپنا فائدہ ہوتا ہے لیکن قرآنی حکومت میں مقصد پیشِ نظر ذریعہ انسانی کی نشو و ارتقاء (زکوٰۃ) ہوتا ہے۔

اس آیت میں ”اقامتِ صلوٰۃ“ اور ”ایتائے زکوٰۃ“ اکٹھا آیا ہے اور آپ نے دیکھا ہو گا کہ قرآن کریم میں یہ دونوں چیزیں عام طور پر اکٹھی بیان ہوتی ہیں۔ صلوٰۃ اور زکوٰۃ کا باہمی تعلق کیا ہے اور اقامتِ صلوٰۃ سے کیا مفہوم ہے،

صلوٰۃ اور زکوٰۃ کے باہمی تعلق کے لئے سورہ ہود کی اس آیت کو دیکھئے جس میں قومِ ثعلیب نے کہا تھا کہ کیا تمہاری صلوٰۃ (بقیہ اگلے صفحہ پر)

یہ چیزیں اس وقت میرے موضوع سے خارج ہیں۔ سردست آپ زکوٰۃ کے متعلق ہی دیکھئے۔ لفظ زکوٰۃ کا مادہ زک و بے جس کے معنی نشوونما (GROWTH) کے ہیں۔ ”ایتانے زکوٰۃ“ (یعنی زکوٰۃ بہم پہنچانے) کے معنی ہوئے سامانِ نشوونما بہم پہنچانا۔ بنا بریں ”زکوٰۃ“ سے مراد ہوئے وہ تمام اسباب و ذرائع جن کے ذریعہ اسلامی حکومت نوے انسانی کے تزکیہ (DEVELOPMENT) یا ربوبیت (DEVELOPMENT) نظام کرے گی۔ اس سے ظاہر ہے کہ قدرتی حکومت کا کام افرادِ ملت کو زکوٰۃ (سامانِ نشوونما) دینا ہوگا، ان سے زکوٰۃ لینا نہیں ہوگا لیکن ایتانے زکوٰۃ (مسلمان نشوونما دینے) کے لئے حکومت کو آمدنی (REVENUES) کی ضرورت ہوگی جسے اسلامی حکومت کی تمام آمدنی ذرائع زکوٰۃ بن جائے گی اور اس آمدنی سے نظامِ ربوبیت قائم کیا جائے گا۔ اس اعتبار سے ملت کا ہر فرد ”ایتانے زکوٰۃ“ کے ذریعہ کی ادائیگی میں شریک ہو جائے گا۔ (یہ نظامِ ربوبیت کس طرح سے قائم کیا جائے گا، یہ موضوع تفصیل طلب ہے اور مسئلہ پیش نظر کی حدود سے باہر۔ اس لئے میں سردست اپنے آپ کو زکوٰۃ تک ہی محدود رکھتا ہوں۔ اگر حکومت نے اس کی ضرورت سمجھی تو اس نظام کی قرآنی تفصیل بھی پیش کی جاسکیں گی۔ قرآن نے زکوٰۃ کی اہمیت پر اس قدر زور دیا ہے لیکن اس کی تفصیل کو کہیں متعین نہیں کیا اور حقیقت یہ ہے کہ اس اصولی نظام کی روشنی میں جس کا ذکر اوپر کیا جا چکا ہے، ان تفصیل کے متعین کرنے کی ضرورت بھی نہ تھی، اس لئے کہ زکوٰۃ کا اصول غیر متبدل ہے لیکن اس کی جزئیات ہر زمانے کی ضروریات کے مطابق بدلتی رہیں گی۔ لہذا آج جو اسلامی حکومت نظامِ ربوبیت کو قائم کرنا چاہے وہ اس مقصد کے حصول کے لئے اپنی مدائتِ آمدنی کی جزئیات خود متعین کرے گی اور اس طرح حاصل کردہ آمدنی کو ملت کی نشوونما (زکوٰۃ) پر صرف کرے گی۔ یہ جزئیات حکومت کی طرف سے عائد کردہ ہر ٹیکس کی شرح، نصاب، طریق وصول، نیز اس آمدنی کے مناسب محلات، اخراجات وغیرہ سب کو محیط ہوں گی۔ ہم ان جزئیات کی تدوین میں ان جزئیات سے بطور نظائر مدد لیں گے جو اس سے پہلے کسی اسلامی حکومت نے اپنے دور کے لئے متعین کی تھیں۔ اسی طرح ہماری متعین کردہ جو عیادت ہماری شریعت بن جائیں گی بشرطیکہ ان کی اساس قرآن کے غیر متبدل اصولوں پر ہو لیکن اگر یہی آمدنی قرآنی منشاء کے خلاف وصول کی جائے یا اسے نظامِ ربوبیت کے خلاف مقاصد میں صرف کیا جائے تو یہ سب کچھ غیر شرعی ہو جائے گا۔

(بقیہ صفحہ ۴۹ سے آگے) ہمیں اس کی بھی اجازت نہیں دیتی کہ ہم اپنے اموال کو اپنی مرضی کے مطابق صرف کر سکیں (۱۱/۸۴) دیکھئے نظامِ صلوة کس طرح معاشی نظام کو اپنے احاطہ میں لئے ہوئے ہے۔

صدقات | قرآن نے زکوٰۃ کے علاوہ ایک اصطلاح صدقات کی بھی استعمال ہے اور اس کے لئے اس نے خرچ کی مدت کا بھی ذکر کیا ہے جو حسب ذیل ہیں:-

إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤْتَفَقَةِ
قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ (۹/۶۰)

صدقات کا مصرف یہ ہے کہ وہ فقراء و مساکین کو دیئے جائیں اور ان لوگوں کو جو تحصیل صدقات میں کام کریں اور جن کے قلوب کی تالیف مقصود ہو۔ نیز قیدیوں (یا غلاموں) کے رہا کرانے میں اور تاوان زدہ (یا مقرض) لوگوں کا تاوان (یا قرض) ادا کرنے میں اور اللہ کی راہ میں اور مسافروں کے لئے

میں اس وقت مختلف مدت کی تشریح میں نہیں جانا چاہتا لیکن یہ حقیقت باطنی تعمق سمجھ میں آجائے گی کہ جن جن ضروریات کا یہاں ذکر کیا گیا ہے، وہ ایسی ہیں جو ہنگامی حوادث یا اتفاقی حالات کے ماتحت پیدا ہوتی ہیں اور اسلامی سوسائٹی (جس کا فریضہ ہی ربوبیت عامہ ہے) کی مستقل ضروریات قرار نہیں پاسکتیں۔ مثلاً جیسے اس وقت پاکستان میں پناہ گزینوں کا مسئلہ درپیش ہے یا کسی علاقے میں میلاد زدگان کی امداد کا سوال سامنے آجاتا ہے وغیرہ، ایسی ہنگامی اور غیر متوقع (UNFORESEEN) ضروریات کے لئے حکومت کے مستقل بجٹ میں گنئی ش (PROVISION) نہیں ہوتا

کرتی، اس قسم کی ہنگامی ضروریات ہنگامی ٹیکس کے ذریعہ پوری کی جایا کرتی ہیں یا لوگوں کے عطیات سے۔ ہمارے ہاں صدقہ کسی بڑی مصیبت کے ٹالنے کے لئے دیا جاتا ہے۔ عربوں میں عطیات کے لئے بھی اس لفظ کا استعمال ہوتا تھا۔

قرآن میں خور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ صدقات میں عطیات بھی شامل ہیں، اس لئے کہ اس نے صدقات کو علانیہ طور پر دینے کا بھی ذکر کیا ہے اور چپکے سے بھی (۲/۲۷۱) نیز یہ بھی کہا ہے کہ اپنے صدقوں کو احسان جتا کر اور جن کی

مدد کی گئی ہے ان کی دل آزاری کر کے تعمیر کی جگہ تخریب (باطل) کا ذریعہ نہ بناؤ (۲/۲۶۴) یہ صدقات خواہ ٹیکس کی شکل میں ہوں خواہ عطیات کی صورت میں ان کا وصول کرنا اور خرچ کرنا اجتماعی کام ہے جس کا ذمہ دار حکومت کو قرار دیا

گیا ہے۔ چنانچہ صدقات کے وصول کرنے کا واضح حکم قرآن میں موجود ہے۔ (۹/۱۰۳) اور حکومت ہی کو اس کے صرف کا ذمہ دار ٹھہرایا ہے (۵۸-۹۰/۶۰) اس قسم کی ہنگامی ٹیکس کی شرح کیا ہونی چاہیئے؟ یا عطیات کی حدود کیا

ہونی چاہئیں؟ قرآن اس کا ذکر نہیں کرتا اور نہ ہی اس کی کوئی حد بندی کی جاسکتی ہے۔ مصارف کی فہرست میں البتہ قرآن نے چند مدت کو گنا دیا ہے جن کا ذکر ادب آچکا ہے اور باقیوں کے متعلق

فی سبیل اللہ کا مفہوم | فی سبیل اللہ سے اصولی اشارہ کر دیا ہے۔ واضح رہے کہ قرآن نہایت

کے اجتماعی امور کے متعلق ”فی سبیل اللہ“ کی جامع اصطلاح استعمال کرتا ہے۔ لہذا مصارفِ صدقات میں مختلف مذاہب کے ساتھ ”فی سبیل اللہ“ کے اضافہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ جن مذاہب کا ذکر کیا گیا ہے ان جیسی اور مذاہب جو ملت کی قسم کی ہنگامی ضروریات کے لئے ناگزیر ہو جائیں ان میں شامل ہیں۔ اس مقام پر قرآنی تعلیم سے متعلق ایک اہم نکتہ کی طرف اشارہ بھی ضروری محسوس ہوتا ہے۔ اس نکتہ کی اہمیت کا تقاضا تھا کہ اسے شرح و بسط سے بیان کیا جائے لیکن یہ مقام صراحت و وضاحت کا نہیں۔ اس لئے یہاں اس کا ذکر صرف اشارۃً کیا جاسکے گا۔ قرآنی احکام کا اسلوب یہ ہے کہ وہ سوسائٹی کے ارتقائی مدارج کے ساتھ توافقی و تطابقی رکھتے چلے جاتے ہیں۔ مثلاً جب رسول اللہ نے دعوتِ اسلام کی ابتدا کی ہے تو اس وقت اسلامی حکومت وجود میں نہیں آئی تھی۔ اس لئے اس زمانے کے احکام اس انداز کے ساتھ تھے جو کسی ایسی سوسائٹی (معاشرہ) میں نافذ العمل ہو سکیں جس میں ہنوز اپنی حکومت قائم نہ ہو سکی ہو۔ حضورؐ کی دعوت اپنے ارتقائی مدارج طے کرتی اس مقام تک پہنچ گئی۔ جہاں ملتِ اسلامیہ نے اپنا نظامِ حکومت خود قائم کر لیا۔ یہ نظام ایک سوسائٹی کے معاشرتی ارتقاء کی آخری کڑی ہوتی ہے۔ لہذا اس مقام پر ضروری احکام دینے کے بعد دین کی تکمیل ہو گئی۔ قرآن ان تمام احکام کا مجموعہ ہے اور یہی وجہ ہے کہ اس میں (مثلاً) صدقات کے متعلق انفرادی

تدیر کی ارتقاء | احکام بھی ملتے ہیں اور حکومتی نظام کے اندر کے احکام بھی، حتیٰ کہ ایسے احکام بھی جن میں حکومت کو کسی قسم کے ٹیکسوں یا عطیوں کی ضرورت ہی نہیں رہتی۔ جن لوگوں کی نگاہ سے قرآنی احکام کا یہ اسلوب ادھیل ہو گیا، وہ مختلف احکام کے ”تضاد“ سے گھبرا اٹھے اور اس مشکل کے حل کے لئے ”نسخ آیات کا عقیدہ“ قائم کر لیا، یعنی انھوں نے یہ سمجھ لیا کہ جو احکام بعد کے ارتقائی مدارج سے متعلق نازل ہوئے تھے، انھوں نے ابتدائی مراحل سے متعلق نازل شدہ احکام کو منسوخ کر دیا ہے۔ اگر ان کے سامنے قرآنی احکام کا وہ اسلوب ہوتا جو اوپر بیان کیا گیا ہے تو انہیں کوئی ایسی مشکل پیش نہ آتی جس کے لئے نسخ و منسوخ کا غیر قرآنی عقیدہ وضع کرنا پڑا۔ قرآن کی اکیلیت اسی میں ہے کہ وہ انسانی معاشرہ کی ہر ارتقائی حالت سے متعلق مناسب احکام اپنے اندر رکھتا ہے جو معاشرہ (سوسائٹی) جس وقت اپنے آپ کو قرآنی نظام کے تابع لانا چاہے قرآن میں اس وقت کے ارتقائی مقام کے مناسب احکام مل جائیں گے۔ مثلاً ہم تقسیم ہند سے پہلے اپنے معاشرتی ارتقاء میں جس مقام پر تھے قرآن ہمیں اس سے آگے بڑھنے کے اصول دیتا تھا۔ تقسیم کے بعد ہم جس حالت میں ہیں اس کے لئے بھی اس کے پاس ہدایت موجود ہے اور اس کے بعد اگر ہم نے اپنی زندگی کو قرآنی نظام کے تابع لانے کا فیصلہ کر لیا تو اس کے لئے بھی قرآن میں ضروری اصول اور احکام مل جائیں گے۔ اس لحاظ سے قرآن ایک مکمل ضابطہٗ حیات ہے اور جس مقام سے کوئی سوسائٹی اپنے آپ کو قرآن کے تابع لائے

قرآن اسے اس مقام سے آگے جانے کے لئے واضح روشنی عطا کر دیتا ہے اور کوئی مقام ایسا نہیں آتا جہاں پہنچ کر وہ کہہ دے کہ میں مزید ہدایت دینے سے قاصر ہوں۔

زکوٰۃ و صدقات سے متعلق تصریحات بالا سے یہ حقیقت واضح ہو گئی کہ قرآن کی رو سے:-

۱۔ زکوٰۃ ان بنیادی مقاصد میں سے ہے جن کے لئے اسلامی حکومت کا قیام وجود حاصل میں آتا ہے۔

۲۔ ایٹائے زکوٰۃ سے مقصود ہے ایسا نظام قائم کرنا جس میں ہر فرد کی منہمکلائیوں کی نشو و ارتقا کا پورا پورا سامان موجود ہو۔

۳۔ قرآنی حکومت کے تمام ذرائع آمدنی زکوٰۃ ہی کی مدد سے ہوں گی۔

۴۔ قرآن نے ان مدت کی تفصیل متعین نہیں کی۔ ہر حکومت اپنی ضروریات کے مطابق انہیں خود متعین کرے گی۔

۵۔ بعض ہنگامی اور غیر متوقع ضروریات کے لئے جو کچھ وقتی طور پر وصول کیا جائے گا اسے قرآن کی اصطلاح میں صدقات کہا جائے گا۔

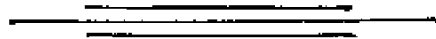
۶۔ صدقات ہنگامی ٹیکس یا عطیات پر مشتمل ہو سکتے ہیں۔

۷۔ صدقات کی شرح کا کوئی ذکر قرآن میں نہیں البتہ ان کی مدت خرچ کی ایک فہرست قرآن نے دی ہے جس میں فی سبیل اللہ کی تشریح کے مطابق اضافہ کیا جاسکتا ہے۔

۸۔ صدقات کی تحصیل اور صرف کا انتظام بھی حکومت ہی کے ذمہ ہو گا اور اس کے لئے جو عمل متعین کیا جائے گا اس کے اخراجات اس مد سے لئے جائیں گے۔

یہ ہے میرے فہم قرآن کے مطابق مختصر الفاظ میں زکوٰۃ اور صدقات سے متعلق قرآن کی تعلیم کا حاصل ہمارے مروجہ الجھاؤ کی وجہ یہ ہے کہ ہم نے زکوٰۃ و صدقات کو ایک ہی چیز سمجھ رکھا ہے اور صدقات سے متعلق احکام و تفصیل کو زکوٰۃ کے احکام قرار دے لیا ہے۔ حالانکہ یہ ظاہر ہے کہ قرآن نے نہایت وضاحت سے ان دو الفاظ کو الگ الگ استعمال کیا ہے۔ اگر صدقات سے مراد زکوٰۃ ہی ہوتی تو وہ صدقات کی جگہ زکوٰۃ ہی کا لفظ استعمال کرتا لیکن قرآن میں غور کرنے سے واضح ہو جاتا ہے کہ اس کے نزدیک زکوٰۃ کا تصور صدقات سے الگ ہے۔ اسلامی معاشرہ کے ابتدائی مدارج میں ”صدقات“ کا عمومی مفہوم ”خیرات“ ہی تھا

لیکن بعد میں جب نظام حکومت قائم ہو گیا تو صدقات سے مراد وہ عطیات وغیرہ ہو گئے جو اسلامی حکومت بعض ہنگامی ضروریات کے لئے طلب کرتی ہے لیکن یہ ہنگامی عطیات ہوں یا دیگر مدت آمدنی، ان سب کا سرچشمہ ان کے ایمان کا یہ تقاضا ہے کہ ہم نے وہ نظام ربوبیت قائم کرنا ہے جس میں ہر فرد کی منہمک صلاحیتوں کے نشو و ارتقاء کے لئے یکساں مواقع بہم پہنچائے جائیں۔ جب یہ نظام قائم ہو جائے تو پھر عطیات کی بھی ضرورت نہیں رہتی۔ اس وقت زائد از ضرورت سب کچھ مملکت کی تحویل میں ہوتا ہے جس سے وہ ایسا زکوٰۃ (نوع انسان کو نشو و نما دینے) کا فریضہ ادا کرتی ہے۔



لارڈ سمر ہٹنڈرسل سے ملاقات

دسمبر ۱۹۵۰ء

برطانیہ کے مشہور مفکر لارڈ سمر ہٹنڈرسل، پچھلے دنوں آسٹریلیا گئے ہوئے تھے۔ پہلے اطلاع ملی کہ وہ واپسی پر کراچی ٹھہریں گے لیکن بعد میں معلوم ہوا وہ کراچی کے راستے سیدھے وطن واپس چلے جائیں گے۔ ۲۵ اگست قریب ۹ بجے شب ان کا جہاز کراچی پہنچا اور وہ علی الصبح آگے روانہ ہو گئے۔ انھیں دیکھنے (اور اگر موقع ملے تو ان سے کچھ باتیں کرنے) کے شوق میں میں بھی کراچی کے ہوائی مستقر پہنچ گیا۔ مستقر پر مجھے یہ دیکھ کر صدمہ ہوا کہ وہاں ہمارے اکابرین ملت میں سے کوئی موجود نہ تھا۔ (حکومت کی طرف سے صرف دو جوئیر افسر تھے جو رسمی استقبال کے فرض کی سرانجام دہی کے لئے وہاں گئے تھے) اور اس سے کہیں زیادہ افسوس اس سے کہ کراچی کے علمی طبقہ میں سے بھی وہاں کوئی نہیں پہنچا تھا۔ لارڈ رسل کا شمار عصر حاضر کے ممتاز ترین مفکرین میں ہوتا ہے۔ ان کے نتائج فکر سے اتفاق یا اختلاف ایک جداگانہ چیز ہے لیکن ارباب فکر و نظر کی قدر افزائی خود اپنے حین ذوق اور غلش تجسس کا مظاہرہ ہوتا ہے اور سوچنے والے ذہن انہی باتوں سے اندازہ لگالیتے ہیں کہ کسی قوم کی ذہنی سطح کی بلندی کیا ہے۔ اسے کاش! ہمیں احساس ہوتا کہ قوموں کی تعمیر میں علم اور فکر کا کتنا بڑا حصہ ہے۔

ہوائی جہاز کا اتنا لمبا سفر تو مند جوانوں کے بھی سر میں چڑا اور پاؤں میں لڑکھڑاہٹ پیدا کر دیتا ہے لیکن یہ ۷۸ سال کا بوڑھا مفکر جب جہاز سے اُترا ہے تو یوں دکھائی دیتا جتنا جیسے وہ اپنے ڈرائنگ روم سے مکان کے صحن میں آگیا ہو۔ شگفتہ، بشاش اور یکسر حاضر دماغ، وہ کڑی کمان کے تیز جیسی چال کے ساتھ مستقر کی عمارت میں اپنی قیامگاہ کی طرف آگیا۔ کمرے میں چند نوجوان (بلکہ بعض جوانی سے بھی کم عمر کے) اخباری رپورٹروں نے ان سے سیاستِ حاضرہ

کے متعلق عام اخباری سوالات پوچھنے شروع کر دیے۔ جس میں کافی وقت صرف ہو گیا۔ ریڈیو پاکستان کی موقع سنائی
البتہ قابلِ داد تھی کہ انہوں نے اس مختصر سے وقت میں چند سوالات اور ان کے جوابات ریکارڈ کر لئے جسے بعد میں کراچی
اسٹیشن سے نشر کیا گیا۔

چونکہ ایک تو وقت بہت مختصر تھا اور دوسرے اس تقریب میں کوئی نظم و ترتیب نہ تھی، اس لئے میرے ذوق کی
کماحقہ تسکین نہ ہو سکی۔ بایں ہمہ میں نے اٹھنے، بیٹھنے، چلنے، پھلکنے کچھ سوالات پوچھ ہی لئے جن میں سے بعض ریڈیو
پاکستان کے متذکرہ صدر ریکارڈ میں آ گئے ہیں۔ چونکہ اس قابلِ یاد ہنگامی ملاقات سے تنہا لطف اندوز ہونا بخلِ معلوم
ہوتا ہے، اس لئے میں ذیل میں اپنے بکھرے ہوئے سوالات اور ان کے جوابات کو ایک ترتیب دے کر پیش کرتا ہوں
تاکہ قارئینِ طلوعِ اسلام بھی ان کی افادیت میں شریک ہو سکیں۔

سوال: کیا انسان کے لئے ممکن ہے کہ وہ تنہا عقل کی مدد سے خیر اور شر (GOOD AND EVIL) کے
مسئلہ کو حل کر سکے۔

جواب: خیر اور شر کے مسئلہ کا تعلق عقل (INTELECT) سے نہیں جذبات (FEELINGS) سے ہے۔ اس لئے
یہ سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کہ عقل اس کا حل پیش کر سکے گی یا نہیں۔

سوال: لیکن جذبات تو ہر شخص کے انفرادی (INDIVIDUAL) ہوتے ہیں اس لئے خیر و شر کا تصور بھی انفرادی ہو
جائے گا۔ کیا آپ کے نزدیک خیرِ محض ABSOLUTE GOOD کوئی شے نہیں۔

جواب: خیرِ محض کوئی شے نہیں۔

سوال: اس سے یہ مترشح ہوا کہ اخلاقی شعور (MORAL CONSCIOUSNESS) بھی کوئی مطلق
چیز نہیں اور اخلاقیات ETHICS سب اضافی RELATIVE ہیں۔

جواب: اخلاقی شعور کوئی چیز نہیں۔ جو کچھ ہم بچے کو اس کی چھ برس کی عمر میں سکھا دیتے ہیں وہی اس کا اخلاق
(MORALITY) ہوتا ہے۔ اخلاق سوسائٹی کی پیداوار ہیں اور ان کا معیار انسانی عقل۔

سوال: تو اس کے یہ معنی ہوئے کہ آپ کے نزدیک انسانی عقل کے علاوہ علم (KNOWLEDGE) کا کوئی
اور ذریعہ نہیں۔

جواب: میں کسی اور ذریعہ علم سے واقف نہیں۔

سوال: کیا آپ کے نزدیک انسانی زندگی اور شعور (LIFE AND CONSCIOUSNESS) کی بنیاد (BASIS)

یہی دنیائے محسوسات (THE WORLD OF CONCRETE) ہے یا اس سے ماورائی؟
 جواب:۔ میں نہیں سمجھا کر (CONCRETE) سے آپ کا کیا مفہوم ہے اب تو یہ سمجھا جاتا ہے کہ دنیا میں کوئی
 شے (CONCRETE) ہے ہی نہیں۔ صرف مدركات (IDEAS) کا وجود ہے
 سوال:۔ دنیائے محسوسات سے میری مراد مادے کی وہ دنیا ہے جس کا علم حواس PERCEPTIONS کے
 ذریعہ ہوتا ہے۔

جواب:۔ تو پھر انسانی زندگی کی بنیاد اس سے ماورائی کچھ نہیں۔
 سوال:۔ ہمارے مفکر علامہ اقبالؒ کے نزدیک انسانی انا (HUMAN EGO) صاحب اختیار بھی ہے اور فنا
 نہ آشنا بھی (FREE AND IMMORTAL) کیا آپ اس سے متفق ہیں؟
 جواب:۔ میں انسانی ایگو کو صاحب اختیار تو مانتا ہوں لیکن (IMMORTAL) نہیں مانتا۔
 سوال:۔ کیا آپ کے ملاحظہ سے علامہ اقبالؒ کے ”خطبات“ (یا ان کی اسرارِ خودی) جس کا ترجمہ نکلسن نے کیا ہے)
 گزرے ہیں؟

جواب:۔ نہیں میں نے انہیں نہیں دیکھا۔
 سوال:۔ تو پھر آپ غالباً اقبالؒ کے فلسفہ سے بھی آشنا نہیں ہوں گے۔
 جواب:۔ میں نے اس کا مطالعہ نہیں کیا۔

سوال:۔ میں درخواست کروں گا کہ آپ ان کے فلسفہ کا مطالعہ فرمائیے کیونکہ اقبال نے اپنی فکر کا سرچشمہ قرآن کو قرار
 دیا ہے اور دنیا کی آبادی کا قریب پانچواں حصہ اس کتاب پر اپنی زندگی کی بنیادیں رکھنے کا مدعی ہے۔

آخری دو تین باتیں کچھ افراتفری میں ہوئیں لیکن میں نے لارڈ سرل کو ایک رپورٹر کے سوال کے جواب میں
 یہ کہتے ہوئے سنا کہ وہ ٹیگور سے واقف ہیں اور گیتا انجلی ان کی نظر سے گزری ہے۔ ایک اور رپورٹر کے اس
 سوال کے جواب میں کہ دنیا میں اس کس طرح قائم ہو سکتا ہے، انھوں نے کہا کہ ساری دنیا میں ایک حکومت
 کے قیام سے۔ میں نے اس پر پوچھا کہ اس ایک حکومت کی بنیاد (BASIS) کیا ہوگی۔ کہا کہ ورلڈ فیڈریشن
 (اقوامِ عالم کے باہمی اتفاق کے انداز کی حکومت) میں نے کہا کہ اس قسم کی حکومت میں قوموں کا الگ الگ
 وجود باقی رہے گا اور انسانوں کی یہی غیر فطری تقسیم، اقوام کے باہمی تصادم (CONFLICT) کا باعث ہے
 اس لئے جب یہ علت تصادم موجود رہے گی تو امن کی توقع بعید سی بات نظر آتی ہے لیکن اگر اسے فرض بھی کر

لیا جائے کہ اس طرح اس قائم ہو جائے گا تو قیام امن تو محض ایک سلبی خصوصیت (NEGATIVE VIRTUE)

ہے۔ بیجاابی خوبی (POSITIVE ACHIEVEMENT) - انسانیت کی نشو و ارتقاء

(DEVELOPMENT OF HUMANITY) ہے۔ یہ کس طرح سے ہو سکے گا۔

انہوں نے کہا کہ انسانوں کی ترقی مختلف اقوام اپنے اپنے ہاں خود کریں گی۔

(افسوس کہ اس کے بعد سلسلہ کلام ختم ہو گیا اور بات آگے نہ بڑھ سکی۔)

اگر وقت زیادہ ہوتا استنہ وقت میں فضا میں سکون اور محفل میں کوئی ترتیب ہوتی تو جینی گفتگو لارڈ رسل سے ہو چکی

تھی اس سے آگے وہ ایک اہم نتیجہ تک پہنچ سکتی تھی۔ لارڈ رسل کیونززم کے مخالف ہیں اور انہوں نے اس مجلس میں

بھی اس بات کو دہرایا تھا کہ انہوں نے ۱۹۲۰ء میں یہ کہہ دیا تھا کہ کیونززم کبھی کامیاب نہیں ہو سکتی۔ اس لئے کہ جس

تحریک کی بنیادیں مارکسزم جیسے غلط فلسفہ پر ہوں، اس کی تو تعمیر میں تخریب مضمر ہوتی ہے۔ لارڈ موصوف سے پوچھنے

کی بات یہ تھی کہ مارکسزم کا وہ فلسفہ کیا ہے جو ان کے نزدیک تعمیر کی بجائے تخریب کا موجب ہے۔ ظاہر ہے کہ مارکسزم

مادی تصور حیات (MATERIALISTIC CONCEPT OF LIFE) کا نام ہے اور اس کے

بنیادی عناصر وہی ہیں جو مذکورہ صدر سوالات کے جوابات میں لارڈ رسل نے اپنے فکری عقائد کے طور پر بیان کئے، یعنی

زندگی اور شعور خالص مادہ کی پیداوار ہیں، حواس (SENSES) کے علاوہ انسان کے پاس کوئی ذریعہ علم نہیں۔ اخلاقی شعور

اپنی مستقل حیثیت نہیں رکھتا اور اخلاق کے معیار سوسائٹی کے رجحانات کے سوا کچھ نہیں۔ دنیا میں خیر محض کا کوئی وجود

نہیں۔ یہ سب چیزیں اضافی ہیں اور ان کا تعلق ہر فرد کے اپنے جذبات سے ہے۔ انسانی ایغو اپنی مستقل حیثیت

نہیں رکھتا اور طبعی موت کے ساتھ اس کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ دقتیں علیٰ ہذا۔

پوچھنے کی بات یہ تھی کہ جب ان بنیادوں پر اٹھی ہوئی عمارت روس میں تباہی اور بربادی کا باعث بن چکی ہے

تو مغربی تہذیب جو کسراہی بنیادوں پر قائم ہے، کس طرح انسانیت کے لئے موجب فوز و فلاح اور باعث بھلائی و

سعادت ہو سکتی ہے۔ اگر لارڈ رسل نے مارکسی فلسفہ کے متعلق آج سے تیس سال قبل یہ رائے قائم کی تھی تو خود اپنے فلسفہ

کے متعلق انہوں نے یہ رائے کیوں نہ قائم کی؟ حقیقت یہ ہے کہ کوئی مفکر ہویا مدبر، جب تک اس کے سامنے زندگی کی

مستقل اقتدار نہ ہوں اس کی فکر اور تدبیر ذاتی رجحانات اور قومی مصالح سے غیر متاثر نہیں رہ سکتے۔ برٹنڈرسل کتنا بڑا مفکر

ہے اور منطق (LOGIC) اس کے طریق تحقیق کی اہم خصوصیت، لیکن اس کی منطق اتنی سی بات بھی اس پر واضح نہیں کر سکی

کہ جس صغریٰ اور کبریٰ کا نتیجہ روس میں ناکامی کی شکل اختیار کرتا ہے، وہی صغریٰ اور کبریٰ برطانیہ میں فوز و فلاح کا موجب

کیسے بن سکتا ہے؟ اس سے آگے بڑھینے تو لارڈ رسل دنیا میں قیام امن کے لئے واحد حکومت کو ضروری سمجھتے ہیں۔ لیکن انگریز کا جذبہ وطنیت انھیں غیر شعوری طور پر اس امر پر مجبور کر دیتا ہے کہ وہ قوموں کے وجود کو باقی رکھیں اور فیڈریشن کے ذریعہ واحد حکومت قائم کرنے کا تصور پیش کریں۔ اگر ان کے تحت اشعور میں جذبہ وطنیت اس طرح سایہ فلک نہ ہوتا تو ان کی فکر انہیں یقیناً اس نتیجہ پر پہنچا دیتی کہ واحد حکومت کا قیام وحدت انسانی (UNITY OF MANKIND) کے سوانا ممکن ہے اور وحدت انسانی وحدت حیات کا دوسرا نام ہے اور وحدت حیات کی بنیاد آفرینندہ حیات کی توحید پر مقرر ہے۔ لیکن یہ تصور قرآن سے باہر اور کہیں نہیں مل سکتا اور لارڈ رسل تک قرآن کو پہنچائے کون؟ مغربی فکر آج روشنی کی تلاش میں بری طرح سے سرگشتہ و حیراں پھر رہی ہے لیکن عالم اسلام میں ایک شخصیت بھی ایسی نہیں جو ان کی سطح پر پہنچ کر انہیں قرآن سے متعارف کرائے۔ اقبالؒ یہ کر سکتا تھا لیکن وہ بہت پہلے دنیا چھوڑ گیا۔ اب اس کا پیغام بھی کام کر سکتا ہے لیکن وہ خود مسلمانوں کے لئے بھی کتاب مختوم بن چکا ہے۔ وہی تھا جو ایمان و یقان کی پوری قوتوں کے ساتھ یہ کہہ سکتا تھا کہ

از من اے بادِ مہا گوئے بہ دانا کج رنگ	عقل تالِ بالِ کشو است گرفتار مر است	
برقِ راہِ بہ جگر می زنداں رام کند	عشق از عقلِ فسون پیشہ جگر داتر است	
عقلِ خویش دگر و عقلِ جہل میں دگر است	بالِ بیل دگر دبلز دئے شاہیں دگر است	اور یہ کہ
دگر است آنسوئے پردہ کشاں نظر کے	ایں سوئے پردہ گمانِ سخن و تخمین دگر است	
اے خوش نصیب عقل کہ پہنا دو عالم با او است	نورِ افروشنہ و سوزِ دلِ آدم با او است	
پارہِ این است کہ از عشق کشادے طلبیم	پیش او سجدہ گزاریم و مراد سے طلبیم	اور پھر علاج یہ کہ

نجات

اکتوبر ۱۹۵۱ء

دنیا نے مذاہب میں انسانی زندگی کی تمام تگ و تاز کا منتہی کیا ہے؟ انسان اپنے آپ پر اس قدر جانگسل پابندیاں کیوں عائد کرتا ہے؟ یہ اس قدر کمر شکن مشقتیں کیوں اٹھاتا ہے؟ یہ بھوک اور پیاس کی جگر سوز سختیاں، یہ مال اور جان کی ہوش ربا قربانیاں، یہ سفر اور حضر کے جائگہ از مراصل، یہ گریہ نیم شبی اور آہ سحری کے صبر آزما منازل، یہ تمام جدوجہد، یہ ساری سعی و کاوش، بالآخر کس غرض و غایت کے لئے ہے؟ آپ کسی مذہب پرست انسان سے پوچھئے ان تمام سوالات کا ایک اور صرف ایک جواب ملے گا، یعنی اس تمام تگ و تاز کا مقصود، اس کدو کاوش کا منتہی یہ ہے کہ کسی طرح نجات حاصل ہو جائے۔ ہندو، مسلمان، سکھ، عیسائی

مقصودِ سعی و کاوش | یہودی، پارسی، ہر ایک کی مذہبی سعی و کاوش کا مطلع نگاہ ایک لفظ نجات کے اندر مغمم ہے۔ اسی کے لئے دعائیں ہیں، اسی کے لئے التجائیں۔ یہی تمام آرزوؤں کا مرکز ہے، یہی سب ممتاؤں کا محور۔ آہ سحر گاہی سے تو اسی کے لئے اور نالہ شب گیر سے تو اسی کی خاطر۔ چمکتی ہوئی پیشانیوں کی سجدہ ریزیاں اور لرزتے ہوئے قلوب کی نرم خیزیاں، دمکتی ہوئی آنکھوں کی شبنم فشانیاں اور لڑکھڑاتی ہوئی زبانوں کی تسبیح خوانیاں، سب اسی ایک مقصد کے حصول کے ذرائع اور اسی ایک منزل تک پہنچنے کی راہیں ہیں۔ برہمن کے ناقوس میں، تلا کی اذان میں، گرجہ کی بانگِ جرس میں، صومعہ کی پکار میں، ہر جگہ اور ہر مقام پر اسی محفلِ یلے کی تلاش اور اسی ناقہِ سلمیٰ کے سرخ کی پیش و خلیش پنہاں ہے۔ نجات حاصل ہو گئی تو سب کچھ مل گیا اور سب کچھ ملنے پر بھی نجات کی طرف سے ناامیدی رہی تو کچھ بھی نہ ملا۔

لیکن سوال یہ ہے کہ نجات سے مقصود کیا ہے؟ اس لفظ کو نوہم ہزار بار سنتے ہیں لیکن نجات کا مفہوم کیا ہے؟

ہندو دھرم میں بنیادی تصور یہ ہے کہ انسان اپنے موجودہ جنم میں کسی بدعتہ جنم کے گناہوں کی سزا بھگت رہا ہے۔ اس کا نام آداگون (یا تناسخ) ہے۔ جب تک اس سے گناہ سرزد ہوتے رہیں گے یہ جکڑ قائم رہے گا۔ انسانوں کی نگ و دو کا حاصل یہ ہے کہ کسی طرح اس آداگونی چکر سے مخلصی حاصل کر لے۔ اسی کا نام ان کے نزدیک نجات (مکتی) ہے۔ یہ رہا ان کا دھرم (یا شریعت) ان کے لوگ (طریقت یا تصوف) میں عقیدہ یہ ہے کہ انسان کی آتما (روح) درحقیقت پرآتما (روح مطلق، خدا) کا ایک حصہ ہے جو اپنے کل سے الگ ہو کر پراکرتی (مادہ) کی کیچڑ میں آ پھنسی ہے۔ آتما کا اپنے آپ کو اس مادی دلدل سے نکال کر پھر سے اپنی اصل کے ساتھ جامع و مقصود حیات ہے۔ جب آتما اس طرح اپنے آپ کو مادی زنجیر سے چھڑا لیتی ہے تو اس کا نام مکتی یا نجات ہوتا ہے۔

بدھ مذہب کے نزدیک بھی نجات کا یہی تصور ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ انسانی روح اس دنیا کے جیل خانے میں پھنس چکی ہے، جس میں ہر طرف کشش و جاذبیت کے پھندے پھیلے ہوئے ہیں۔ ان کے نزدیک انسان کی ہر آرزو ایک تکلیف کا پیش خیمہ ہے۔ جوں جوں آرزوئیں بڑھتی جائیں گی، تکالیف میں زیادتی ہوتی جائے گی۔ اس لئے تکلیف کو ختم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ آرزوؤں کو ترک کر دیا جائے۔ جب آرزوئیں کلیتہً فنا ہو جائیں گی تو انسان کی روح تکالیف کے بندھن سے آزاد ہو کر نروان حاصل کر لے گی جہاں کامل سکوت و سکون ہوگا۔ اسی کا نام نجات ہے۔

عیسائیوں کا عقیدہ ہے کہ ہر انسانی بچہ اپنا اولین ماں باپ (آدم و حوا) کے گناہوں کو ساتھ لئے پیدا ہوتا ہے اور ان کی پاداش میں دنیا کی تکالیف بھگتنا ہے۔ کوئی انسان اپنے اعمال کی بدولت اس عذاب سے چھٹکارا حاصل نہیں کر سکتا۔ اس کے لئے خدا نے اپنے اکلوتے بیٹے کی قربانی دے دی تاکہ وہ نوح انسانی کے گناہوں کا کفارہ بن جائے۔ لہذا انسانوں کے لئے اس "ازلی" مصیبت سے چھٹکارا حاصل کرنے کا ایک ہی طریقہ ہے اور وہ یہ کہ انسان حضرت مسیح کے کفارہ پر ایمان لائے۔ یہ عقیدہ انسان کو اس کے بیدانشی گناہ سے نجات دلا کر جنت میں داخل کر دے گا۔ اسی کا نام ان کے ہاں نجات (SALVATION) ہے۔

یہودیوں کا عقیدہ ہے کہ وہ قوم اپنے مورثین اعلیٰ کے بعض جرائم کی پاداش میں چند دن جہنم میں رہے گی۔ اس کے بعد جہنم کے عذاب سے چھٹکارا مل جائے گا۔ اس کا نام نجات ہے۔

موجودہ دنیا میں (پارسیوں) کے نزدیک انسان اس دنیا میں اہرن ویزداں (نور و ظلمت) خیر و شر کی کشمکش میں گرفتار

ہے۔ اسی کشاکش سے رستگاری کا نام نجات ہے۔

نجات، نجاتی یا (SALVATION) کا قریب قریب یہی تخیل چھوٹے چھوٹے مصیبت سے چھٹکارا

مذہب میں بھی ہے۔ اس تخیل کی جزئیات میں اختلاف ہو تو ہو لیکن ان

سب میں اصولی طور پر ایک ہی قدر مشترک ہے، یعنی عقیدہ نجات کے لئے پہلے یہ تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ انسان کسی مصیبت میں گرفتار ہے۔ اس مصیبت سے چھٹکارا حاصل کرنے کا نام نجات ہے۔ لفظ نجات کا مفہوم ہی چھٹکارا حاصل کرنا ہے۔

اسی تصور کا نتیجہ ہے کہ انسان کے جسم کو اس کی روح کا قفس اور دنیا کو انسان کے لئے جیل خانہ قرار دیا جاتا ہے۔ ہر شخص اس جیل خانے میں چکی پیس رہا ہے اور اپنی اپنی میعاد قید کے مطابق جکی پیس کر چھٹکارا حاصل کر سکے گا۔

قید حیات دہندہ غم اصل میں دونوں ایک ہیں۔ موت سے پہلے آدمی غم سے نجات پائے کیوں؟

یہ تو رہا عام مذہب عالم کا حال لیکن خود مسلمانوں کی کیا حالت ہے؟ یہ ظاہر ہے کہ ان کے ہاں

(i) نہ تو آواگون (تناسخ) کا عقیدہ ہے۔

(ii) نہ ہر پچھتے کے پیدائشی گنہگار ہونے کا عقیدہ۔

(iii) نہ مورثین اعلیٰ کے جرائم کی باداؤ کا تصور اور

(iv) نہ ہی اہرمین دیرزواں کی کشاکش کا عقیدہ

لیکن اس کے باوجود زندگی کا مقصود ان کے ہاں بھی نجات ہی ہے۔ جسے دیکھتے نجات کے غم میں گھلا جا رہا ہے۔ مذہبی اداہر کی پابندی اور تواہی سے احتراز، یہ تمام تقشف و توریع! یہ سب تقویٰ و برہیزگاری، یہ تمام گریہ زاری، سب عبادات و مناسک، نجات حاصل کرنے کے لئے ہیں۔

لیکن نجات کس سے؟ عذاب جہنم سے!

ہمارے ہاں عقیدہ یہ ہے کہ انسان اپنے اعمال بد کی سزا بھگتنے کے لئے جہنم میں ڈالا جائے گا اور اس کی سزا کی

میعاد پوری کرنے کے بعد جنت میں بھیج دیا جائے گا۔ عذاب جہنم سے اس چھٹکارے کا نام نجات ہے۔ اس نظریہ کی

حفاظیت ثابت کرنے کے لئے بڑی بڑی فلسفیانہ توجہات پیش کی جاتی ہیں۔ کہیں یہ کہا جاتا ہے کہ جہنم در حقیقت

ایک سیٹی قویم ہے، جس میں مریضوں کو بھیجا جائے گا تاکہ وہ صحت حاصل کر لیں۔ جب وہ تندرست و توانا ہو جائیں گے

تو انہیں جنت کی طرف منتقل کر دیا جائے گا۔ کہیں اسے دھوئی کی بھٹی سے تشبیہ دی جاتی ہے، جس پر داغدار

کپڑوں کو چڑھایا جاتا ہے تاکہ ان کی میل کھیل دور ہو جائے۔ جب وہ صاف ہو جاتے ہیں، تو انہیں جنت میں بھیج دیا جاتا

ہے۔ ان تشبیہات کے بعد سمجھ لیا جاتا ہے کہ ہم نے ایسے مسلم الثبوت حقائق پیش کر دیئے ہیں جن کے پیش نظر دنیا کا ہر انسان قرآنی تعلیم کے ارفع و اعلیٰ ہونے پر فوراً ایمان لے آئے گا لیکن وہ نہیں سمجھتے کہ یہ سارا تصور دوسرے مذاہب سے مستعار لیا گیا ہے۔ قرآن سے اسے کوئی واسطہ نہیں۔

پہلی حالت پر آ جانا پہلے یہ دیکھئے کہ اس تصور کی رو سے آخر الامر ثابت کیا ہوتا ہے؟ آپ صبح دس بجے تندرست و توانا ہیں۔ اس کے بعد آپ کا درجہ حرارت اعتدال سے بڑھ جاتا ہے۔ اسے بیماری (بخار) کی حالت کہتے ہیں۔ آپ اس کا علاج کرتے ہیں۔ شام کو بخار اُتر جاتا ہے اور آپ کا درجہ حرارت پھر اعتدال پر آ جاتا ہے، یعنی آپ شام کے وقت پھر اسی حالت کی طرف لوٹ آئے جو صبح کے وقت تھی۔

یا آپ کا وزن دو من ہے اور آپ کی طاقت ایک خاص اندازے کی ہے۔ آپ دو ماہ تک بیمار رہے، اس لئے آپ کا وزن ڈیڑھ من رہ گیا۔ آپ کسی سینی ٹوریم میں چلے گئے۔ وہاں علاج، خوراک، فضا کی مساعدت سے آپ کا وزن پھر سے دو من ہو گیا اور طاقت بھی اپنی حالت پر آ گئی، یعنی آپ جیسے بیمار ہونے سے پہلے تھے، پھر ویسے ہی ہو گئے۔

آپ کا کپڑا سفید اور صاف تھا۔ استعمال سے میلا ہو گیا۔ دھو بی نے اسے بھٹی چڑھایا۔ میل کٹ گئی۔ داغ چھٹ گئے یعنی کپڑا پھر اپنی پہلی حالت پر آ گیا۔

ان مثالوں کے بعد مسلمانوں کے عقیدہ نجات کو دیکھئے۔ انسان دنیا میں آنے سے پہلے ایک حالت میں تھا۔ دنیا میں آ کر اس نے کچھ بُرے کام کئے۔ ان بُرے کاموں کی سزا بھگتنے کے لئے اسے دوزخ میں بھیج دیا گیا۔ وہاں اس کی میل کچیل کٹ گئی، داغ دھل گئے۔ یہ پھر اسی حالت پر آ گیا جس میں اپنی پیدائش سے پہلے تھا۔

آپ سوچئے کہ اس تختیل میں اور ہندوؤں کے اس تختیل میں، جس کا ذکر اوپر کیا جا چکا ہے، اصولی طور پر فرق کیا ہے۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ رُوح اپنی اصل سے الگ ہو کر مادہ سے ملوث ہو گئی جس کی وجہ سے اس میں کثافت آ گئی۔ اب اسے مختلف بھیتوں میں سے گزارا جا رہا ہے تاکہ اس کی کثافتیں دور ہو جائیں۔ جب یہ اس طرح پاک و صاف ہو جائے گی، تو پھر اسی حالت پر آ جائے گی جس حالت پر پہلے تھی۔ آپ دیکھتے ہیں کہ یہ تصور اور مسلمانوں کے ہاں نجات کا تصور کس طرح اصولاً ایک ہی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ خود مسلمانوں کے ہاں بھی دنیا کو جیل خانہ کہا جاتا ہے۔ اس سے نفرت دلائی جاتی ہے۔ دنیاوی زندگی (یعنی دنیا داری) سے پرہیز ضروری قرار دیا جاتا ہے۔ (حتیٰ کہ شقی کے معنی ہی پرہیزگار

کئے جاتے ہیں | ہر منبر سے یہ آواز اٹھتی ہے کہ دنیا مردار ہے اور اس کی طرف چلنے والا کتا۔ اگر تم دنیاوی آلائشوں میں پھنس گئے تو خدا سے دور ہوتے جاؤ گے۔ قرب خداوندی کے لئے

مسلمانوں کا عام عقیدہ

دنیا سے دور رہنا نہایت ضروری ہے۔ نجات حاصل کرنے کے لئے

خواہشات کا ترک کرنا لازمی ہے۔ آپ نے دیکھا کہ یہ تمام عقائد وہی ہیں جو ہندوؤں کے ہاں نجات کے ضمن میں پائے جاتے ہیں۔ حتیٰ کہ ہمارے ہاں کے تصوف میں وحدت وجود کا عقیدہ تو لفظاً لفظاً وہی ہے جو ویدانت کی اصل ہے، یعنی انسانی روح اور روح خداوندی کا جزو ہے۔ اب یہ جزو اپنے کل سے ملنے کے لئے بیتاب ہے۔ روح کو دنیا کی فاردار جھاڑیوں سے چھڑانے کے لئے مختلف قسم کی ریاضتوں اور مشقتوں کی ضرورت ہے۔ جب اس قسکم زہد و توجہ سے روح کی آلائشیں صاف ہو جائیں گی، تو جزو اپنے کل سے جاملے گا۔ اسی لئے صوفیوں کے ہاں وفات کے بجائے وصال کہا جاتا ہے (یعنی فلاں بزرگ کا وصال ہو گیا) اور مرنے والے کو واصل بالحق کہہ کر پکارا جاتا ہے، یعنی وہ جو خدا سے مل گیا ہے۔ جزو اپنے کل میں مدغم ہو گیا!

عشرتِ قطر ہے دریا میں فنا ہو جانا

لہذا ہمارے ہاں شریعت اور طریقت دونوں میں نجات کا تصور، دوسروں کے ہاں سے مستعار لیا گیا ہے۔ اس تصور کو قرآن سے کچھ تعلق نہیں۔ آپ تصور اسکا بھی غور کریں گے تو یہ حقیقت ابھر کر سامنے آجائے گی کہ اس تصور کی رُو سے انسان کی تخلیق، اس کی زندگی کی تمام تک دناز، اس تمام پردگراں کا نتیجہ، جسے قرآن نے اس شرح و بسط کے ساتھ پیش کیا ہے، یکسر بے نتیجہ بن کر رہ جاتا ہے۔ روح، جسم میں آنے سے پہلے کسی حالت میں تھی۔ اسے دنیا میں بھیج دیا گیا تاکہ وہ مادہ سے ملوث ہو جائے۔ پھر اسے مختلف بھٹیوں میں گزارا گیا تاکہ وہ اپنی اصلی حالت پر آجائے؛ سوچئے کہ انسانی زندگی کی اس تمام تک دناز کا ماحصل کیا ہوا۔ خدا کے اس تمام لمبے چوڑے پردگراں کا نتیجہ کیا نکلا؟ بس (AS YOU WERE NEGATIVE) غور کیجئے کہ کارِ حیات کا اس قدر محیر العقول سلسلہ اور یوں بے معنی؛ انسانی زندگی کے لئے ایسا پُر شکوہ پردگراں اور اس قدر بے نتیجہ؛ اور یہ سب کچھ منسوب کیا جائے اس خدا کے حکیم کی طرف جو، چھت پر کھڑے ہو کر نہیں، آسمان سے پکار پکار کر کہتا ہے کہ ہم نے اس کائنات کو باطل (منفیانہ)

انداز سے پیدا نہیں کیا۔ اسے بالحق (ثبت نتائج کا حامل بنا کر) پیدا کیا ہے۔ ہم کھیل نہیں رہے کہ معنی کا گھر بنا دیا اور جب کھیل ختم ہوا تو اسے پاؤں سے مسمار کر دیا اور اس طرح مٹی پھر اپنی پہلی حالت میں تبدیل ہو گئی۔ نجات کا جو عقیدہ ہندوؤں نے قائم کیا تھا اس کی رُو سے خدا کا تصور اسی قسم کا پیدا ہو سکتا تھا۔ چنانچہ ان کے ہاں یہ عقیدہ ہے کہ یہ تمام

کائنات ”ایشور کی لیل“ ہے۔ (یعنی خدا نے یہ کائنات تھیمٹر کے کھیل کے طریق پر بنائی ہے) اسی اعتبار سے ان کے ہاں خدا کو نٹ راجن (کھلاڑیوں کا راجہ) کہا جاتا ہے۔ اس کے برعکس قرآن میں اللہ تعالیٰ نے واضح طور پر کہہ دیا کہ ہم نے سلسلہ کائنات کو ^(۳۳۸)تھیمٹر کے کھیل کے طور پر نہیں بنایا۔ لہذا کوئی ایسا پروگرام جس میں سب کچھ ہو چکنے کے بعد کوئی ثبوت نتیجہ برآمد نہ ہو، خدا نے حکیم کے شایان شان نہیں۔

بعت خاک سا فتن می نہ سہر خداے را

اس لئے نجات کا وہ تصور جس کی رو سے یہ سمجھا جائے کہ انسان جس مصیبت میں پھنسا ہے اس سے چھوٹ جائے اور ثبوت نتیجہ کچھ نہ نکلے، قرآنی تصور نہیں ہو سکتا۔

قرآن میں نجات کا لفظ اصل مقصود تک آنے سے پہلے یہ دیکھ لینا ضروری ہے کہ قرآن میں لفظ نجات کس انداز سے استعمال ہوا ہے۔ اس لفظ کے لغوی معنی ہیں سطح مرتفع (بلند جگہ) جہاں انسان سیلاب سے محفوظ رہ سکتا ہے۔ اس لئے اس کے بنیادی معنی محفوظ رہنے کے ہیں۔ قرآن میں یہ لفظ دنیاوی غم و آلام، دشمنوں کے مکار و حیل، سرکش و متمرّد قوتوں کے جو رواستبداد اور دیگر اسی قسم کی صعوبات و مشکلات سے نکلنے حاصل کرنے کے لئے استعمال ہوا ہے۔ مثلاً بنی اسرائیل کے ذرعون کے مظالم سے رہائی پانے کا ذکر فجینا اور انجینا جیسے الفاظ میں ہوا ہے۔ حضرت یونس کو غم و آلام سے رہائی ملنے کے لئے بھی دَجَّيْنَهُ مِنَ الْعَمَیْطِ (۲۱/۸۸) کے الفاظ آئے ہیں لیکن دوسرے مقامات پر غم و آلام اور مصائب و مشکلات سے (مخلصی حاصل کرنا نہیں بلکہ ان سے بکسر) محفوظ رکھے جانے کے لئے بھی نجات کا لفظ استعمال ہوا ہے۔ مثلاً حضرت ہود، صالح، شعیب علیہم السلام کا ان کی اقوام کی فتنہ پردازوں سے محفوظ رکھنے کا ذکر انہی الفاظ میں کیا گیا ہے۔

فَجَّيْنَهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ (۱۱/۵۸) نیز (۱۱/۶۶)

حضرت ابراہیم کے آتش فردوس سے محفوظ رکھے جانے کے لئے بھی یہی لفظ آیا ہے (فَأَنجَلَهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ) (۱۹/۲۴) حضرت لوط اور ان کے متبعین کو برادیوں کے عذاب سے محفوظ رکھنے کے لئے بھی یہی لفظ آیا ہے۔ (۲۹/۳۲)۔ دیگر انبیاء کرام اور جماعت مومنین کو مشکلات و مصائب سے محفوظ رکھنے کے لئے بھی یہی لفظ آیا ہے (دیکھئے ۱۱/۱۱۶) لیکن یہ مقامات وہ ہیں جہاں اس دنیا کے نامساعد حالات سے رستگاری حاصل کرنے یا ان سے محفوظ رکھے جانے کے لئے

لفظ نجات کا استعمال ہوا ہے۔ حیاتِ اخروی میں جہنم میں ڈال کر پھر وہاں سے نکالنے کے لئے یہ لفظ کہیں نہیں آیا۔ اس سے محفوظ رکھے جانے کے لئے مومنین کو یہ دعائیں سکھائی گئیں کہ **وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ** (۳/۱۵) ہمیں عذابِ نار سے محفوظ رکھیں۔ یہ حفاظت اس انداز سے ہوگی کہ

(مومنین کو جہنم سے دور رکھا جائے گا) **لَا يَسْتَمِعُونَ فِيهَا** (۲۱/۱۰۲) وہ اس سے اتنے دور رکھے جائیں گے کہ اس کی بھنک تک بھی ان کے کانوں میں نہیں پڑے گی۔

لہذا قرآن میں، جہنم میں پڑ کر پھر وہاں سے چھٹکارا حاصل کرنے کا ذکر کہیں نہیں۔ نہ ہی اس کے لئے کہیں نجات کا لفظ آیا ہے۔ اس تمہید کے بعد اب یہ دیکھئے کہ اس باب میں قرآن کی تعلیم کیا ہے۔

قرآن نے حیات کے متعلق ایک عجیب و غریب نظریہ پیش کیا ہے۔ اس نے **نظریہ حیات** کہا ہے کہ حیات کی حرکت دُوری (CYCLIC) نہیں ارتقائی ہے۔ زندگی نیچے

مڑتی ہے نہ بار بار عاودہ کرتی ہے۔ یہ تصور باطل ہے کہ زندگی ایک نقطہ سے چل کر اور اتنے منازل طے کرنے کے بعد پھر اسی نقطہ پر واپس آجاتی ہے۔ حیات صراطِ مستقیم پر چل رہی ہے، یعنی وہ توازن بدویش قوتوں کے مہاسے لگے بڑھ رہی ہے۔ ایک ہی مقام پر گردش نہیں کر رہی۔ اس نے کہا کہ کائنات کے ذرے ذرے میں حیات اپنے ارتقائی مدارج طے کر رہی ہے جو نوع (SPECIES) اپنے اندر یہ صلاحیت پیدا کر لیتی ہے کہ اپنے آپ کو اصل ثابت کر دے (یعنی اپنے اندر آگے بڑھنے کی صلاحیتیں پیدا کر لے) وہ سلسلہ ارتقاء کی منزل طے کر کے ایک قدم اور آگے بڑھ جاتی ہے جو اس قسم کی صلاحیت پیدا نہیں کرتی، وہ وہیں رُک جاتی ہے۔ لہذا زندگی میں رجعت و تکرار نہیں، عروج و ارتقاء ہے۔ خاک کے ذرات اسی قانون ارتقاء کے مطابق مختلف منازل طے کرتے کرتے انسان کی سطح تک آگئے۔ سلسلہ ارتقاء کی اس نئی (اور نہایت اہم) کڑی یعنی انسانیت میں ایک نئے جوہر کا اضافہ ہوا یعنی اسے شعور و ادراک اور اختیار و ارادے سے نوازا گیا۔ یہی وہ امتیاز ہے جس سے انسان موجوداتِ عالم میں اتنا بلند مقام رکھتا ہے۔ انسان کا بچہ اس جوہر کو ساتھ لے کر کارزارِ عالم میں قدم رکھتا ہے جس کی پوری دستیں اس کے سامنے ہیں۔ اسے راستے کے نشیب و فراز سے آگاہ کر دیا جاتا ہے۔ زندگی کے ہر دور اپنے پر نشانات کے کھمبے (SIGN POSTS) نصب کر دیئے جاتے ہیں۔ منزل کا نشان بنا دیا جاتا ہے اور اس کے بعد اس سے کہہ دیا جاتا ہے کہ اب تمہیں اپنی سعی و عمل سے اس اگلی منزل تک پہنچنا ہے جو وہاں

تک پہنچ جاتا ہے، وہ کامیاب ہے، جو نہیں پہنچتا وہ خاسر و ناکام ہے۔ غور فرمائیے قرآن نے ان کڑیوں کو کس قدر دیکھش اور جامع انداز سے بیان کیا ہے۔ سورۃ الذھر میں ہے:-

هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا (۶۱/۱)

انسان پر یقیناً وہ زمانہ بھی گزر رہا ہے جب وہ قابلِ ذکر شے نہ تھا۔

یہیں سے یہ حقیقت بھی واضح ہو جاتی ہے کہ اگر اسے تسلیم کر لیا جائے کہ انسانی تک و تاز سے مقصود یہ ہے کہ انسان جس پہلی حالت میں تھا پھر وہیں پہنچ جائے (جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے) تو قرآن کی رُو سے اس کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ قابلِ ذکر انسان کے درجے سے پھر ناقابلِ ذکر شے کے درجے میں پہنچ جائے! کس قدر بے معنی ہے یہ مقصد؟ اس کے بعد فرمایا:-

إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ مَّبْتَلِيًا ۖ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا

بَصِيرًا ○ (۶۲/۲)

ہم نے انسانی تخلیق کی ابتداء مخلوط نطفے سے کی۔ پھر اسے گردشیں دیتے ہوئے اس حالت تک لے آئے کہ سننے اور دیکھنے والا انسان بن گیا۔

مخلوط نطفے سے تخلیق 'درجہ حیوانیت' ہے لیکن انسان کو سماعت و بصر (MIND) عطا کئے جو ذرائع علم ہیں۔ ان صلاحیتوں کے ساتھ اسے راستے کے پہنچ و خم سے آگاہ کر دیا۔ انا ہدینہ السبیل (۶۲/۳) اب یہ اس کے اپنے اختیار میں ہے کہ وہ راہ اختیار کر لے جو اس کی صلاحیتوں کو ابھار کر بار آور کر دے یا وہ راہ جو انھیں دبا کر برباد کر دے۔ (إِنَّمَا شَأْنُ الْإِنْسَانِ مَا كَفُّوا) (۶۲/۳) اس کے بعد کی آیت میں ہے کہ یہ صحیح راہ پر چلنے والوں کی منزلِ جنت ہے اور غلط راہ پر جانے والوں کا مقام جہنم یعنی انسان جب دنیا میں آتا ہے تو وہی قانون ارتقاء جو اس سے پہلے کی کڑیوں میں جاری و ساری تھا اس پر منطبق ہوتا ہے۔ مغرب کے میکائیک تصور حیات کی رُو سے انسان اس سلسلہ ارتقاء کی آخری کڑی ہے، اس لئے کہ وہ زندگی کو طبعی تبدیلیوں سے زیادہ کچھ نہیں جانتے لیکن قرآن اس مقام سے آگے بڑھتا ہے اور کہتا ہے کہ علم و عقل کے یہ مدعی کس دھوکے میں پڑ گئے۔ زندگی کا ارتقائی سلسلہ ختم نہیں ہو گیا۔ حقیقی ارتقاء تو اب شروع ہو رہا ہے۔ یہ منزل تو شعور و ادراک اور اختیار و ارادہ کی اولین منزل ہے۔ یہ تو انسانیت کا گہوارہ ہے۔ اسے ابھی اور بہت سی منازل طے کرنی ہیں۔

یکے درمیان آدم نگر از من چہ می پرسی ہنوز اندر طبیعت می خلد موزوں شود روزے

چنان موزوں شود ایں پیش پا افتادہ مضمونے کہ یزدان را دل از تاثیر او پر خوں شود روزے خاک کے ذروں کا معراج کمال بیشک یہی تھا کہ وہ پیکر انسانی میں تشکل ہو جائیں لیکن معراج انسانیت کے لئے تو ابھی سینکڑوں منازل اور باقی ہیں۔

ستاروں سے آگے جہاں اور بھی ہیں ابھی عشق کے امتحاں اور بھی ہیں

انسانی ارتقاء | انسان نے اس حیات ارضی سے بلند و بالا، بیولی مادتی سے نفیس و لطیف اور اس مجلس عوام سے رفیع و عالی زندگی بسر کرنے کی صلاحیتوں کو نشو و نما دینا ہے۔

وہ اعمال حیات جو اس کے اندر اس بلند و بالا زندگی بسر کرنے کی صلاحیتیں بیدار کر دیں، اعمال صالحہ کہلاتے ہیں۔ یہ صلاحیت جس سے انسان اس زندگی سے اگلی زندگی بسر کرنے کے قابل ہو جائے، بہت بڑی کامیابی اور قابل قدر کامرانی ہے۔ اس کے لئے قرآن نے فلاح اور فوز کے الفاظ استعمال کئے ہیں۔ فلاح کے معنی کھیتی کا بار آور ہونا ہے اور فوز کہتے ہیں (ACHIEVEMENT) کو۔ اَصْحَابِ الْجَنَّةِ هُمْ اَنْفُسُكَوْنَ (۵۹/۲۰) جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے، قرآن کی رو سے زندگی کی حرکت دوری نہیں بلکہ حیات صراطِ مستقیم پر جا رہی ہے۔ وہ صراطِ مستقیم جو زندگی کو نشو و نما دینے والے خدا کی راہ ہے (اِنَّ رَبِّيْ عَلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ) یہ راہ صرف آگے لے جانے والی ہی نہیں بلکہ بندیوں کی طرف لے جانے والی بھی ہے کیونکہ جس خدا کی یہ راہ ہے، وہ دو المعارج (سیڑھیوں والا) بھی ہے۔ وہ انہی سیڑھیوں (ارتقائی منازل کی راہ) سے انسان کو درجہ بدرجہ بندیوں کی طرف لے جا رہا ہے۔ (كَتُوْكَ بَيْنَ طَبَقٍ اَعْنِ طَبَقٍ) (۸۴/۱۹) ”تم یقیناً طبقاً عن طبقی بلند ہوتے جا رہے ہو“ یعنی زندگی کنارِ خاک میں جوئے آب کی روانی نہیں بلکہ اپنے زورِ دروں سے فوارہ کی طرح بندیوں کی طرف جانے والی ہے۔

ان تفسیر نجات سے واضح ہے کہ قرآن کی رو سے زندگی کا مقصود کسی مصیبت سے چھٹکارا حاصل کرنا (نجات)

نہیں بلکہ اپنی مضر صلاحیتوں کی نشو و نما سے بلند مقامات کا حصول (ATTAINMENT) ہے، یعنی ختم حیات کو آبیاری اور بردش سے ایک تنومند و توانا شجرِ طیب میں تبدیل کر دینا۔ اسی لئے قرآن نے واضح الفاظ میں کہہ دیا کہ یاد رکھو! قَدْ اَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا جس نے ختم حیات کو نشو و نما دی، اس کی کھیتی بار آور ہوئی۔ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا جس نے اس بیج کو مٹی کے تودوں کے نیچے دبایا، اس کی کھیتی کا ثمر بار ہونا تو ایک طرف خود بیج بھی ضائع ہو گیا۔ (۹۱/۹-۱۰)

اب یہ دیکھئے کہ جس چیز کو اعمال کی سزا کہا جاتا ہے اس سے مفہوم کیا ہے۔ سزا تین قسم کی ہو سکتی ہے۔ اول انتقامی۔ مثلاً آپ کو کسی نے گالی دی۔ آپ نے غصے میں آکر اس کے تھپڑ رسید کر دیا۔ اسے اپنے کئے کی سزا مل گئی۔ آپ نے انتقام لے لیا۔ ظاہر ہے کہ اس قسم کی سزا اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہیں مل سکتی۔ وہ ذاتِ ممدیت، غصہ کے انتقامی جذبات سے بلند و بالا ہے۔ ہم اگر گناہ کرتے ہیں تو اس کا کیا بگڑا

سزا کا مقصود

سے ہے جس کے ایک معنی راستے کا درمیانی حصہ ہے۔ اس سے مفہوم یہ ہے کہ خدا کا قانون مکافات ایسا غالب اور زبردست ہے کہ کسی کی بجاں نہیں کہ اس کی گرفت سے نکلنے کے لئے راستہ سے ادھر ادھر ہو جائے۔ لہذا جب انتقام کی نسبت خدا کی طرف کی جائے گی (جیسا کہ قرآن کی بعض آیات میں اسے "فد انتقام اور منتقم" کہا گیا ہے) تو اس سے یہی مفہوم ہو گا۔ چنانچہ سورہ زمر میں اس مفہوم کو واضح کر دیا گیا ہے جہاں فرمایا کہ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ فَهُوَ الَّذِي يُضِلُّ اللَّهَ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ جو شخص خدا کے قانون کی سیدھی راہ کو چھوڑ کر اور راہیں اختیار کر لے تو ان میں سے کوئی راہ اسے منزل مقصود تک نہیں پہنچا سکتی۔ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ اور جو قانون خداوندی کی راہ پر جا رہا ہو، اسے دوسری غلط راہیں بے راہ نہیں کر سکتیں۔ یہ خدا کا قانون ہے۔ اَلَيْسَ اللّٰهُ بِغَنِيٍّ يَتَّقِي اَمَّا تَتَّقِي (۲۶-۲۷/۲۹) کیا تم اس سے اندازہ نہیں کر سکتے کہ خدا کتنی بڑی قوتوں کا مالک ہے جو کسی کو اپنے قانون کی گرفت سے ادھر ادھر نہیں جانے دیتا۔

سزا کی دوسری قسم تادیبی ہو سکتی ہے۔ ایک شخص نے چوری کی۔ حکومت نے اسے جیل خانے بھیج دیا تاکہ قید و بند کی صعوبات سے اسے سبق مل جائے کہ جرم کے عواقب ایسے ہوتے ہیں اور اس طرح وہ خود بھی اور دوسرے دیکھنے سننے والے بھی آئندہ ارتکابِ جرم سے محتنب رہیں۔ ظاہر ہے کہ حیاتِ اخروی میں اس قسم کی سزا بھی نہیں ہو سکتی۔ اس لئے کہ وہاں نہ جرم سے اجتناب کے کچھ معنی ہیں نہ عبرت پکڑنے سے کچھ حاصل۔ قرآن کریم میں متقدم مقامات پر اس حقیقت کی تصریح کر دی گئی ہے کہ وہاں اہل جہنم جلا میں گئے، گراڑ میں گئے کہ ہمیں ایک مرتبہ پھر دنیا میں لوٹا دیا جائے پھر دیکھئے کہ ہم کس طرح جرائم سے اجتناب کرتے ہیں؟ لیکن جواب ملے گا کہ اب وہ زمانہ ختم ہو گیا۔ زندگی پیچھے نہیں مڑ سکتی۔ اس میں رجوت و تکرار نہیں۔ جو ہو چکا سو ہو چکا۔ سلسلہ ارتقا میں یا تو آگے بڑھ جانا ہے یا رک جانا۔ لہذا، سزا کی یہ دوسری شکل بھی درست نہیں۔

سزا کی تیسری صورت اعمال کا فطری نتیجہ ہے (NATURAL CONSEQUENCES OF ACTIONS)

آگ میں ہاتھ ڈالنے، اس کا فطری نتیجہ جل جانا ہوگا۔ زہر کھانے، اس کا لازمی نتیجہ ہلاکت ہوگا۔ اس لئے اعمال کی جزا و سزا ان کے فطری نتائج کا ظہور ہے۔ انسان جو کچھ کرتا ہے، اس کا کچھ نہ کچھ نتیجہ مرتب ہوتا ہے۔ عمل کو نتیجہ تک پہنچنے میں وقت لگتا ہے۔ بعض صورتوں میں وقت اتنا کم ہوتا ہے کہ ہم سمجھتے ہیں کہ عمل اور اس کا نتیجہ

ایک وقت (SIMULTANEOUSLY) مرتب ہو گیا لیکن بعض کام

ترتیب و ظہور نتائج

قرآن میں اس قانونِ تدریج و امثال (درجہ بدرجہ، پورے وقت کے بعد نتیجہ تک پہنچانے کے قانون) کے متعلق متعدد مقامات پر شرح و بسط سے تصریحات موجود ہیں۔ اس تمام عرصے میں نتیجہ زیر ترتیب ہوتا ہے۔ جب مدت پوری ہو جاتی ہے تو وہی نتیجہ مشہود محسوس طور پر سامنے آ جاتا ہے۔ اسے یوم الحزب یا یوم الدین کہا جاتا ہے، یعنی ظہور نتائج کا زمانہ۔ سورہ النحل میں ہے:-

وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ يَغْضَبُهُمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ ذَاتِهِ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى - فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَخِيرُونَ سَاعَةً
وَلَا يَسْتَقْصِرُونَ (۱۶/۶۱)

اگر ایسا ہوتا کہ اللہ لوگوں کو ان کے ظلم پر (فوراً) پکڑتا تو ممکن نہ تھا کہ زمین کی سطح پر کوئی چلنے والا باقی رہتا لیکن وہ انہیں ایک خاص ٹھہرائے ہوئے وقت تک مہلت دیتا ہے۔ پھر جب ظہور نتائج کا وقت آپہنچتا ہے تو وہ نہ ایک گھڑی پیچھے رہ سکتے ہیں نہ ایک ثانیہ آگے۔

پانی کو آگ پر رکھئے، وہ غیر محسوس طور پر تدریج حرارت جذب کئے جائے گا۔ حتیٰ کہ رفتہ رفتہ وہ اس نقطہ پر پہنچ جائے گا جہاں وہ کھولنے لگے گا۔ اب اس کے اشتعال و اضطراب کو ہر آنکھ دیکھ لے گی۔ اپنے مرض کے متعلق ڈاکٹر سے مشورہ لیجئے، وہ کہہ دے گا کہ آپ بے شک درست کہتے ہیں کہ میں رات کو اچھا بھلا سویا۔ صبح اٹھا، تو جوڑوں میں درد ہو رہا تھا لیکن اس مرض کی ابتدا تو چھ ماہ قبل ہو گئی تھی۔ آپ کو اس کا احساس اس وقت ہوا، جب وہ شکایت

درد کی صورت میں نمودار ہو گئی۔ فطرت کے قانون ارتقاء میں اس آئین تدریج و تاخیر، (رفتہ رفتہ، وقت معین پر نتیجہ کے ظاہر ہونے کے قانون) کو بڑا دخل حاصل ہے۔

قانون تدریج

سطح میں رنگا بن سبھتی ہیں کہ کچھ نہیں ہو رہا لیکن جو رنگا ہیں سطح سے نیچے اتر کر حقیقت کو بے نقاب دیکھتی ہیں، انہیں حنا صاف نظر آ جاتا ہے کہ اس بظاہر سکون و سکوت کے نیچے کتنی قیامتیں کروٹ بدل رہی ہیں۔ قرآن کہتا ہے کہ جس طرح

طبیعی دنیا (PHYSICAL WORLD) میں ہر عمل ایک نتیجہ مرتب کرتا ہے، اسی طرح معنوی دنیا میں بھی ہر عمل کا ایک نتیجہ ہوتا ہے۔ ان میں سے بعض نتائج انسان کی اسی زندگی میں ظہور پذیر ہو جاتے ہیں لیکن اگر قانونِ ترتیب و اہمال کے مطابق ظہور نتائج کا وقت اس زندگی میں نہیں آتا تو یہ نتائج اس کے بعد کی زندگی میں ظہور پذیر ہوتے ہیں۔ وہ کہتا ہے کہ چونکہ حیات مسلسل حرکت کا نام ہے اور اس میں کہیں انقطاع نہیں، اس لئے اس سے کچھ فرق نہیں پڑتا کہ کسی عمل کا نتیجہ ہمیں برآمد ہو گیا یا سلسلہ تنفس کے ستم ہو جانے کے بعد برآمد ہوا۔ انسان کا جسم اس کے اعمال (ACTIONS) کا محض ذریعہ یا واسطہ (INSTRUMENT) ہوتا ہے۔ اعمال کا اصل محرک کچھ ”اور“ ہوتا ہے۔ جب جسم موت کے ہاتھوں برباد ہو جاتا ہے تو ”یہ کچھ اور“ بدستور باقی رہتا ہے۔ لہذا اس سے فرق نہیں پڑتا کہ ظہور نتائج جسم کی موجودگی میں ہوا ہے یا اس کے بعد۔ ترتیب نتائج اسی وقت شروع ہو جاتی ہے۔ محض ظہور نتائج کے وقت میں اختلاف ہوتا ہے۔ اس لئے قرآن نے واضح کر دیا ہے کہ ”یوم الدین“ یعنی قانونِ خداوندی کے مطابق ترتیب و ظہور نتائج کا زمانہ اس وقت بھی موجود ہے۔

وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ ﴿۸۲/۱۶﴾ یہ تو ملا کی ”قیامت“ ہے
قیامت موجود جس کا اس زندگی سے کچھ تعلق نہیں۔ اسی کو مخاطب کر کے اقبال نے کہا ہے کہ

سخنِ زمانہ و میسراں دراز تر گفتنی ہے ہزار جیغ نہ مینی قیامت موجود
 یہی ”قیامت موجود“ ہے جس کے متعلق قرآن نے کہا ہے کہ و ما هم عنها بغائبین۔ یہ لوگ جہنم کی نظروں سے غائب نہیں۔ وہ انہیں اس وقت بھی دیکھ رہی ہے۔ ترتیب نتائج تو بہر حال اعمال کے ساتھ ہی شروع ہو جاتی ہے۔ ان میں سے بعض کے نتائج کا ظہور بھی اسی دنیا میں ہو جاتا ہے۔ قرآن واضح الفاظ میں بتاتا ہے کہ
 مَنْ يَجَلْ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً
 طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (۱۶/۹۷)
 جس کسی نے ہمواریاں پیدا کرنے والے (یا صالحیت و صالحیت پیدا کرنے والے) کام کئے، خواہ مرد ہو خواہ عورت اور ان اعمال کی بنیاد مستقل اقدار کے یقین پر رکھی تو اسے ہم ضرور اس دنیا میں خوشگوار زندگی بسر کرائیں گے اور ان کے اعمال کی نسبت سے نتائج مرتب ہوں گے۔

خوشگوار زندگی کا یہ سلسلہ یہاں سے شروع ہو گا اور مسلسل آگے تک چلا جائے گا۔

لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هٰذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَ لِّدَارِ الْآٰخِرَةِ خَيْرٌ

وَلْتَعْمَلْ دَاوِرَ الْمُتَّقِينَ (۱۶/۳۰)

جو لوگ انسانی معاشرہ کے توازن کو قائم رکھنے والے کام کرتے ہیں، ان کی دنیاوی زندگی میں حسین توازن قائم رہتا ہے اور اس کے ساتھ ہی ان کی آئندہ زندگی میں بھی ان کی اختیاری قوتوں میں وسعت آجاتی ہے۔ قانون خداوندی کی ہنگامہداشت کرنے والوں کے لئے وہ کاشانہ حیات نہایت خوشگوار ہے۔

اس کے برعکس غیر صالح (ناہمواریاں پیدا کرنے والے اعمال) کے متعلق فرمایا کہ ان کا نتیجہ اس دنیا میں ذلت و رسوائی ہے۔ (لَا فِي الدُّنْيَا خَيْرٌ) اور اس کے ساتھ ہی آئندہ زندگی کی تباہی اور خرابی بھی (وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ) (۲۲/۹)

انسان کی نگاہیں چونکہ اسی زندگی کی چار دیواری میں گھری ہوئی ہیں، اس لئے وہ مکافاتِ عمل کو بھی اسی چار دیواری میں محصور سمجھتا ہے۔ حالانکہ (جیسا کہ اوپر لکھا جا چکا ہے) عمل اور اس کے ظہور نتائج کے درمیانی وقفہ کے لئے دنیاوی چار دیواری کچھ حقیقت نہیں رکھتی۔ اس کا تعلق حیات سے ہے جو مسلسل آگے بڑھ جاتی ہے۔ خدا کا قانون یہ ہے کہ کسی کا کوئی عمل بلا نتیجہ نہ رہنے پائے۔ اس نے کائنات کو پیدا ہی اس انداز سے کیا ہے کہ ہر عمل اپنا نتیجہ مرتب کر کے رہے۔

خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ - وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ
بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (۲۵/۲۲)

اللہ نے سلسلہ کائنات کو حق کے ساتھ پیدا کیا، یعنی اس لئے کہ ہر نفس کو اس کے اعمال (کمائی) کا بدلہ دیا جائے اور اس طرح کسی کے معاملہ میں کوئی کمی بیشی نہ ہونے پائے۔

اس دنیا پر نگاہ ڈالئے۔ یہاں ہر شے قوانینِ طبعی کے حدود سے گھری ہوئی ہے۔ اس لئے یہاں اعمال کے نتائج برآمد ہونے کے لئے مادی اسباب اور طبعی ذرائع کی ضرورت ہے۔ یہ قانون خود غایت کائنات کا متعین فرمودہ ہے۔ اس لئے اس کا منشاء (منبت) یہی ہے کہ ہر کام قانونِ طبعی کے مطابق نتیجہ خیز ہو۔ مثلاً حق میں بڑی قوت ہے لیکن اس قوت کو مؤثر بنانے یا بروئے کار لانے کے لئے شمشیرِ خارا شگاف کی بھی ضرورت ہے۔ اگر حق کو برقرار رکھنے اور غالب کرنے کے لئے قوت موجود نہیں تو حق ہمارے حساب و شمار کے مطابق غالب نہیں آسکے گا۔ اسی لئے قرآن نے یہ کہہ دیا کہ ہم نے نظامِ آئین و عدل کے بقا اور اس کو کام کے لئے حدید (فولاد) کو بھی نازل کیا ہے۔ (دیکھئے سورہ حدید) (۵۷/۲۵) اس

نے حق کی حمایت کرنے والی جماعت سے بر ملا کہہ دیا کہ حق کی حفاظت کے لئے ضروری ہے کہ **وَأَصْدِدْ إِلَهُم مَّا اسْتَقْبَحُوا** (۸/۴۰) مخالفین کے مقابلے کے لئے قوت فراہم کرو۔ اس لئے کہ مادیت کی چار دیواری میں گھری ہوئی دنیا میں اعمال کے نتائج مادی ذرائع کی رو سے مادی پیکروں میں نمودار ہوتے ہیں۔ اس حد تک مومن

طبعی قوانین اور کارکردنوں برابر ہیں۔ ایک مادہ پرست قوم اگر قوت فراہم کرے گی تو اس کے ہاتھ میں بھی سلطنت و حکومت اسی طرح آجائے گی جس طرح ایک ”غدا پرست“ قوم کے ہاتھ

میں لیکن اس کے بعد ان دونوں میں فرق شروع ہو جائے گا۔ وہ قوم جو قانونِ خداوندی سے رکشی برتے گی، وہ قوتِ حکومت کو انسانی معاشرے میں ناہمواریاں پیدا کرنے کے لئے استعمال کرے گی۔ اس کے برعکس حکومت و سلطنت کو قانونِ خداوندی سے ہم آہنگ رکھنے والی قوم اس حکومت کو نظامِ ربوبیت کے قیام کا ذریعہ بنائے گی تاکہ جوہرِ انسانیت کی نشوونما کا انتظام ہو سکے۔ ظاہر ہے کہ اس قوم کے ان اعمال کے بھی تو نتائج مرتب ہوں گے۔ ان میں سے جن اعمال کے نتائج بدیں مرتب ہو جائیں گے، ان کا ظہور مادی پیکروں میں ہوگا۔ جن کا ظہور آگے چل کر ہوگا، وہ وہاں کے آئین و ضوابط کے مطابق متشکل ہوں گے۔ وہاں معنوی نتائج بھی محسوس طور پر سامنے آجائیں گے کیونکہ وہاں کا قانون یہ ہے کہ **فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ** (۵۰/۲۲) وہاں آنکھوں سے پردے اٹھا دیئے جائیں گے اور نگاہیں بجلیاں بن جائیں گی جس سے مستور حقائق بھی بے نقاب ہو کر سامنے آجائیں گے۔

(وَبُورِزَتِ الْحَقِیْمُ لِمَنْ یَّزِی) (۷۹/۳۴)

اب کائنات کے آئین ارتقاء پر غور کیجئے۔ کائنات میں تخریبی اور تعمیری دونوں قوتیں کار فرما ہیں۔ تعمیری قوتیں اشیائے مطلقہ کی نشوونما کا ذریعہ بنتی ہیں لیکن تخریبی قوتیں ان کے ضعف و انتشار میں کوشاں رہتی ہیں۔ اگر تعمیری قوتیں غالب

رہیں تو نشوونما کا سلسلہ جاری رہتا ہے۔ اگر تخریبی قوتیں غلبہ پا جائیں تو نشوونما ٹوک جاتی ہے۔ دررذتہ رذتہ، اختلااں و پڑنرو کی شروع ہو جاتی

ہے۔ انسانی جسم میں اس تعمیری قوت کا نام توانائی (VITALITY) ہے اور تخریبی قوتیں باعوم وہ مختلف جراثیم ہیں جو تعدیہ (INFECTION) سے پیدا ہوں یا غلط غذا کے کیمیائی عمل سے۔ بعض اوقات یہ جراثیم وہابی صورت میں یو کش کر کے آجاستے ہیں۔ یہ جراثیم فضا میں پھیلے رہتے ہیں اور ہر جسم پر حملہ کرتے ہیں۔ جس شخص کی توانائی زیادہ ہو اس پر جراثیم اپنا اثر نہیں کر سکتے۔ یا یوں کہیے کہ وہ توانائی ان کے تخریبی اثرات کی مدافعت کر دیتی ہے۔ جہاں توانائی

کم ہو جاتی ہے، جراثیم غلبہ پا جاتے ہیں۔ اسی کا نام ابتدا میں بیماری اور اس کے بعد ان کے مسلسل غلبہ کے انجام کا نام موت ہے۔

قرآن کہتا ہے کہ یہی قانون ارتقاء انسانی ذات کے نشوونما میں کارفرما ہے۔ انسان کا ہر عمل نتیجہ پیدا کرتا ہے یعنی اس کی ذات پر ایک اثر مرتب کر دیتا ہے۔ یہ وہ "اعمال نامہ" ہے جو ہر شخص کی گردن میں جمائل رہتا ہے^(۱۳/۷)۔ اس پر اس کے ہاتھ پاؤں بلکہ خود اس کی اپنی ذات شاہد ہے۔ یہ اثرات یا تو توانائی پیدا کرنے والے ہوتے ہیں یا تخریب کا موجب یعنی انسانی اعمال یا رجحانی (POSITIVE) اثر مرتب کرتے ہیں یا سلبی (NEGATIVE) یا بقول اقبالؔ، وہ انسانی ذات (خودی) کے استحکام و بقاء کا موجب ہوتے ہیں یا اس کے اضمحلال و تخریب کا باعث، لیکن سلبی ہوں یا ایجابی، بلا نتیجہ کوئی عمل نہیں رہتا۔

فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۖ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (۹۹/۸۷)

جو شخص ایک ذرہ کے برابر بھی رجحانی عمل کرے گا، اس کا نتیجہ سامنے آئے گا اور جو ایک ذرے کے برابر تخریبی عمل کرے گا، اس کا بھی نتیجہ مرتب ہو کر رہے گا۔

یہ عمل تعمیر و تخریب جاری رہتا ہے۔ یہ کشمکش "خیر و شر" ہر آن موجود ہوتی ہے۔ ان نتائج کا قانون ارتقاء کی میزان میں وزن ہوتا رہتا ہے۔ اگر تعمیری نتائج کے اعمال کا پلڑا بھاری ہو تو انسان کی نشوونما جاری رہتی ہے۔ اگر وہ پلڑا ہلکا

ہو جائے تو نشوونما ارتقاء کا سلسلہ رک جاتا ہے۔ **جہنم سے مفہوم** | هُمْ الْمَفْضُحُونَ جس کی تعمیری قوتوں کا پلڑا بھاری رہا اس کی کھیتی بار آور ہو گئی۔

وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْلَوْنَ (۱۰۲/۲۳) یہی ہیں جہنم میں رہنے والے۔
ذات (نفس) کا استحکام ٹوٹ گیا۔ انسانی خودی کی (DISINTEGRATION) ہو گئی۔ اس کا نام جہنم ہے۔

یہ ظاہر ہے کہ جس کی تعمیری قوتوں (توانائی) کا پلڑا بھاری ہوتا ہے، اس میں تخریبی قوتیں یکسر معدوم نہیں ہوتیں وہ قوتیں موجود ہوتی ہیں لیکن تعمیری قوتیں ان کے عمل تخریب کو غائب نہیں آنے دیتیں اور اس طرح ان کا تخریبی اثر زائل

ہو جاتا ہے۔ اس عمل کا نام قرآن کی اصطلاح میں مغفرت ہے۔ مغفرت کے معنی حفاظت **مغفرت** | کے ہیں۔ اس حقیقت کو قرآن نے مختلف انداز میں پیش کیا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ ان الاحسنات

یذہبن السیئات (۱۱/۱۱۳) نوازن قائم رکھنے والے اعمال نوازن بگاڑنے والے اعمال کے تخریبی اثرات کو

زائل کر دیتے ہیں۔ دوسری جگہ ہے:-

وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ
جَنَّاتٍ. ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (۶۴/۹)

جو اللہ پر ایمان لائے اور انہوں نے ہمواری پیدا کرنے والے کام کئے تو اللہ کا قانون ان کے
توازن بگاڑنے والے اعمال کے اثرات کو زائل کر دے گا اور ان کی صلاحتوں کی بنا پر انہیں
”جنت“ میں داخل کرے گا۔ یہ بہت بڑی کامیابی ہے۔

دوسری جگہ ہے کہ خدا کا قانون تخریبی قوتوں کے اثرات کو زائل کر کے ان کی حالت کو صلاحتوں سے ہم آغوش بنا
دے گا۔ (اُصْلَحْ بَأْسَكُمْ) (۴۷/۲)

جو طالب علم امتحان میں ساٹھ فیصد نمبر حاصل کر لے اسے اگلی کلاس میں جانے کے قابل سمجھ لیا جاتا ہے۔
اور اس کی چالیس فیصد غلطیاں اس کی ترقی کی راہ میں حائل نہیں ہوتیں۔ (PASS MARKS) کی یہ

(PERCENTAGE) اس قانون کے مطابق مقرر ہوتی ہے جسے قانون مشیت کہا جاتا ہے۔ یخضر لمن یشاء یعذب

من یشاء کا یہ مفہوم بھی ہے لیکن ساٹھ فیصد نمبر حاصل کرنے والے کے لئے لازمی مضامین (COMPULSORY

SUBJECTS) میں پاس ہونا ضروری ہے۔ اس لئے فرمایا کہ اِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَارَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ

نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مِّنْ دُونِهَا جَنَّاتٍ مَّا تَشَاءُونَ (۴/۳۱) اگر تم ان بڑی بڑی (اصولی)

باتوں سے مجتنب رہو، جن سے تمہیں روکا گیا ہے، (اور جو تمہاری تخریب ذات کا موجب ہیں) تو ہم کم درجہ کی

تخریبی قوتوں کے اثرات کو زائل کر دیں گے اور تم اس سلسلہ ارتقاء کی اگلی کڑی میں جا پہنچو گے جو نہایت سربز

شاداب ہے۔ (نیز دیکھئے ۵۳/۳۲) یہ وہ لوگ ہیں جن کی تعمیری قوتیں غالب رہتی ہیں۔ اس لئے ان کی نشوونما کا

سلسلہ برقرار رہتا ہے اور وہ سلسلہ ارتقاء کی اگلی منزل میں جا پہنچتے ہیں۔ اس نشوونما یافتہ

حالت کا نام جنت کی زندگی ہے۔ اس کے برعکس جن پر تخریبی قوتیں غالب آ جاتی ہیں،

ان کی نشوونما رک جاتی ہے۔ اسے جہنم کی زندگی کہتے ہیں۔ جہنم کا لفظ عربی الاصل نہیں، عبرانی ہے لیکن قرآن نے اس

کے لئے دوسرا لفظ ”جحیم“ استعمال کیا ہے۔ اجحیم عنہ کے معنی ہیں، وہ اس سے رک گیا جو نوع سلسلہ

ارتقاء میں رک جاتی ہے، وہ ایک مقام پر ٹھہر جاتی ہے اور وہیں آہستہ آہستہ ختم ہو جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن

میں جہنم کا لفظ ہر جگہ واحد کے صیغے میں استعمال ہوا ہے۔ اس لئے کہ رکنے والوں کا ایک ہی مقام ہوتا ہے مختلف مقامات

کے درجے نو آگے بڑھنے والوں کے ہوتے ہیں۔ اسی لئے جنت کے لئے واحد (جنت) تسلیم (جنتان) اور جمع جنت کے صیغے آئے ہیں۔ اہل جنت کے متعلق یہ تصریح بھی موجود ہے کہ وہ صراطِ حمید پر چلنے کی دعائیں مانگیں گے اور ان کی پیشانی کا نور ان کے آگے آگے چلے گا، یعنی جنت رکھنے کا مقام نہیں آگے بڑھنے کا مقام ہے۔

نشود نہا پانے والے تو آگے بڑھتے ہیں لیکن سلسلہ ارتقاء میں کسی ایک مقام پر روک جانے والے ہمیشہ

وہیں رہتے ہیں۔ جن کی نشوونما رک جاتی ہے، ان کے لئے اس مقام سے

نکلنے کی کوئی صورت نہیں ہوتی۔ اس لئے فرمایا کہ **مُزَيِّدُونَ** اِنْ يَحْمِلُوا

جہنم ابدی ہے

مِنَ النَّارِ وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِن مَّوَدَّةٍ ۚ إِنَّهَا وَلَآ غَرَامٌ ۚ (۵/۳۷) وہ ہمیرا چاہیں گے کہ جہنم سے نکل

سکیں۔ وہ اس سے نہیں نکل سکیں گے۔ وہ اسی ایک حالت میں رُکے رہیں گے۔ خُلَعْدِیْن فِیْہَا اَبَدًا (۶۴)

وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔ خود لفظ عذاب اسی حقیقت کی تفسیر ہے۔ اعذاب کے معنی ہیں روک دینا۔

عذاب اس اونٹ کو کہتے ہیں جو شدتِ پیاس کی وجہ سے کھانا بند کر دے

عذاب کے معنی

اور اس سے اس قدر لاغر ہو جائے کہ اس سے چلا ہی جائے اور نہ ہی پھر

کھانے پینے کی ہمت باقی رہے۔

غور کیجئے! جس طرح نشوونما پا کر آگے بڑھنے والے کی تعمیری قوتوں کے ساتھ تخریبی قوتوں کے اثرات بھی

موجود تھے، لیکن چونکہ اس میں تعمری فوٹوں کا غلبہ تھا، اس لئے تحریری فوٹوں کا اثر زائل ہو گیا۔ اس طرح جب

تخریبی قوتوں کا غلبہ ہوگا تو پھر تعمیری قوتیں بیکار ہو کر رہ جائیں گی۔ عام الفاظ میں یوں سمجھئے کہ جب نیکیاں زیادہ ہوں گیں

تو انسان سبہ حاجت میں جلا گیا۔ یہ نہیں کہ پہلے براہوں کی سزا بھگتنے کے لئے جہنم میں بھیج دیا جائے اور پھر قید کی

میں عمار پوری کرنے کے بعد جنت کی طرف منتقل کر دیا جائے۔ یا اگر برائیوں کی زیادتی ہو گئی تو ایک مدت بعد تک جہنم

میں رکھ کر پھر نیکیوں کی جزا کے لئے جنت میں بھیج دیا جائے۔ یہ تصور قرآنی نہیں ہے، نجات کا غیر قرآنی تصور ہے۔

چنانچہ آپ دیکھ چکے ہیں کہ قرآن نے بالتشریح فرمادیا کہ جن کا پلڑا بھاری ہوگا۔ وہ سیدھے جنت میں پہنچ جائیں گے

اور جن کا پلٹا ہلکا ہو گا، وہ سیدھے جہنم میں نہ ان کی کمزوریاں انھیں عذابِ جہنم کی طرف لے جائیں گی، نہ ان کی

بنکیاں انھیں عذاب بھگتنے کے بعد جنت کی طرف منتقل کریں گی۔ اسی لئے فرمایا کہ:-

بَلَىٰ مَنْ كَسِبَ سَيِّئَةً وَاحْتَاظَ بِهِ خِطْبَتُهُ ۚ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ

التَّارُكُ لَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٢/٨١)

یاورکھو! قانون خداوندی یہ ہے کہ جس نے توازن بگاڑنے والے کام اس حد تک کئے کہ اس کی کمزوریوں نے اسے ہر طرف سے گھیر لیا، تو یہ لوگ جہنم میں جاؤں گے، جس میں ہمیشہ رہیں گے۔ یہ ہیں وہ کہ جن کے لئے میزان قائم کرنے کی بھی ضرورت نہ ہوگی۔ (فَلَا نُظِیْمُ لَهُمْ یَوْمَ اِثْقَالِمْتِهِ ذُرّاً) (۱۸/۱۵)

اس لئے کہ (لَا خَلْقَ لَکُمْ فِی الْاٰخِرَةِ) (۳/۷۱) ان کا جہاد اخروی میں کوئی حصہ ہی نہیں۔ اولاً سب ضبط اعمالہم ان کے تعمیری قوتوں والے اعمال سب رابطہ گاہ چلے گئے۔ غور کیجئے۔ جب انسان مرتا ہے تو اس میں اس وقت بھی کچھ نہ کچھ توانائی تو باقی ہوتی ہے لیکن وہ توانائی اس کے کسی

حسب طاعت اعمالہم

کام نہیں آتی، کیونکہ تخریبی قوتیں اس درجہ غالب آجاتی ہیں کہ وہ نظام بدن کو درہم برہم کر دیتی ہیں۔ لہذا جہنم میں بھیجا ہی اسے جاتا ہے جس میں جنت میں جانے کی صلاحیت نہیں رہتی۔ مرنا وہی ہے جس میں زندہ رہنے کی قوت نہیں رہتی۔ آگے بڑھنے سے رکنا وہی ہے، جس میں نشوونما کی استعداد مفقود ہو جاتی ہے۔ یہ استعداد کبھی تو بدترکج مفقود ہوتی ہے اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ کوئی ایک غلط قدم ہی ان صلاحیتوں کو سلب کر لیتا ہے۔ مثلاً خود مسلمانوں کو مخاطب کر کے فرمایا۔ (مَنْ قَتَلَ مُؤْمِناً مُتَعَبِدًا فَبِجَازِءِ جَحَنَّمَ خَالِدًا اَخِیْحَا) (۴/۹۳) جس نے کسی مومن کو بلا ارادہ قتل کر دیا تو اس کی سزا جہنم ہے، جہاں وہ ہمیشہ رہے گا۔ یا مثلاً سورہ انفال میں بنک بدر کے ضمن میں ہے کہ اللہ نے کہا کہ آج کے دن جو شخص میدان جنگ سے پیٹھ دکھا کر بھاگ جائے گا۔ (مَنْ اُوْثِدَ جَحَنَّمَ) (۸/۱۶) تو اس کا ٹھکانہ جہنم ہوگا۔ اس قسم کا ایک غلط قدم نشوونما کی ساری قوتوں کو تباہ کر دیتا ہے۔ جسے سکھیا کی ایک پچانگی عمر بھر کی خوراک سے حاصل کردہ قوتوں کو بالکل لمحہ میں زائل کر دیتی ہے، یا چاقو کی ایک چھن ساری عمر کے لئے آدمی کو اندھا بنا دیتی ہے۔ یعنی بعض تخریبی قوت اس قدر تیز اثر ہوتی ہے کہ عمر بھر کی تعمیری قوتیں اس کے سامنے بے نتیجہ ہو کر رہ جاتی ہیں۔ اسی طرح بعض تعمیری قوتیں اس قدر تقویت بخش ہوتی ہیں کہ تخریبی قوتوں کا جھوم بھی انہیں بلے اثر نہیں کر سکتا۔

تصریحات بالا سے یہ حقیقت ہمارے سامنے آگئی کہ انسانی ذات کے نشوونما پالنے کے بعد اس کا سلسلہ ارتقاء میں آگے بڑھ جانا جنت کی زندگی ہے اور نشوونما کی صلاحیت کے سلب ہو چکنے کے بعد سلسلہ ارتقاء میں رک جانا کا نام جہنم کا عذاب ہے اور چونکہ رکنا وہی ہے جس میں نشوونما کی استعداد ہی باقی نہیں رہتی اس لئے جہنم سے سزا بھگتے کے بعد جنت کی طرف منتقل ہو جانے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ مَنْ قَتَلَ مُؤْمِناً فَبِجَازِءِ جَحَنَّمَ خَالِدًا رَاضِیَةً وَاَمَّا مَنْ نَخَسَتْ مَوَازِیْنُهُ فَاَمْسَهُ دَابِیۡۃً (۱۰/۶) نظام ارتقاء کا اہل قانون ہے۔

جو کچھ اس وقت تک دکھا گیا ہے اس سے اتنی بات سمجھ میں آگئی ہوگی کہ قرآن کریم کی رو سے کائنات میں سلسلہ ارتقاء جاری و ساری ہے۔ یہی قانون ارتقاء خود انسانی زندگی پر بھی حاوی ہے۔ موجودہ پیکر انسانی اس کے طبعی ارتقاء کی آخری کڑی ہو تو ہو لیکن جہاں تک اصل انسان یعنی اس کے جوہر و شرف انسانیت کے ارتقاء کا تعلق ہے، اس ارتقاء (نشو و نما) کا آغاز اسی زندگی سے ہو جاتا ہے اور طبعی موت اس کی راہ میں حائل نہیں ہوتی۔ جو اس سلسلے میں اگلی منزل تک پہنچنے کی صلاحیت حاصل کر لیتا ہے۔ اس کی زندگی جنت کی زندگی کہلاتی ہے۔ جنت و جہنم سے مقصود ہی یہ ہے کہ کون آگے بڑھتا ہے اور کون پیچھے رہتا ہے، لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ اَنْ يَتَقَدَّمَ اَوْ يَخْتَلِفْ (۴۲/۲۷) جو تم میں سے چاہے آگے بڑھ جائے، جو چاہے پیچھے رہ جائے۔ کُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ (۴۲/۲۸) اس کا فیصلہ ہر شخص کے اعمال پر منحصر ہے۔ جہنم میں نشو و نما، تزکیہ (GROWTH) رک جاتی ہے۔ چنانچہ اہل جہنم کے متعلق سورہ بقرہ میں ہے کہ وَلَا يَرْجِعُ فِيهِمْ (۲/۷۱) اللہ ان کی نشو و نما روک دے گا۔ (اینز ۳/۷۷) جیسا کہ پہلے دکھا جا چکا ہے، چونکہ حیات

جنت اور جہنم مقام نہیں

مسل آگے بڑھتی ہے، اس لئے جنت اور جہنم (آگے بڑھنے کی صلاحیت اور رک جانے کا مرض) اسی زندگی سے شروع ہو جاتا ہے۔ اس لئے جنت یا جہنم کسی خاص مقام کا نام نہیں، کیفیات زندگی کی تعبیر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جنت کے متعلق قرآن میں ہے کہ عَنْ صَلَاحِ السَّلَاحِ وَالْأَذَى (۲۱/۳۲) اس کی وسعت تمام کائنات (ارض و سموات) کو محیط ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ جنت کسی خاص مقام کا نام نہیں۔ اسی طرح جہنم کے متعلق فرمایا کہ اِنَّ جَهَنَّمَ كَمِيْطَةٌ بَاسٌ فِيْهَا (۲۹/۵۴) جہنم نے کفار کو ہر طرف سے گھیرا ہوا ہے اور دوسری جگہ ہے

نَارُ اللَّهِ الْمُتَوَكَّدَةُ الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْأَفْقِ كُلِّ يَوْمٍ (۱۴/۷۱) اللہ کی سلگائی ہوئی آگ جو دلوں پر چڑھ جاتی ہے۔

اس دنیا میں جنت اور جہنم کی آگ کیسی ہوتی ہے، اسے ہم دیکھ بھی سکتے ہیں اور محسوس بھی کر سکتے ہیں۔ قرآن نے متعدد مقامات پر اس کی تصریح کر دی ہے۔ (یہ عنوان ایک مستقل موضوع ہے جس کے متعلق ضمنی طور پر لکھنا کافی۔) (فلہذا مفید) نہیں ہوگا۔ اس پر مستقل طور پر الگ لکھا جائے گا) ان تصریحات کے بیان کرنے کی یہاں گنجائش نہیں۔ اصولی طور پر اتنا سمجھ لینا کافی ہوگا کہ قرآن کی رو سے ایک خاص اجتماعی نظام کے ماتحت "جنت کی زندگی" بسر ہو سکتی ہے اور اس کے برعکس غلط نظام اجتماعی (معاشرے) میں جہنم کی زندگی بسر ہوتی ہے۔ جنت کی زندگی کے لئے شرط اولین "وراثت ارض" (یعنی اپنی مملکت کا وجود) ہے۔ جس میں کسی دوسرے

دنیا میں جنت

کا عمل دخل نہ ہو۔ چنانچہ "سورہ زمر" میں اہل جنت کے متعلق لکھا ہے کہ

وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّسُ مِنَ الْجَنَّةِ
حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ (٣٩/٤٣) -

وہ (اس کیفیت کو دیکھ کر) پکارا نہیں گئے کہ سزاوارِ حمدیت اللہ کی ذات ہے جس نے اپنے قانون کے مطابق اپنے وعدوں کو ہم سے سچا کر دکھایا اور میں اس مملکت کا مالک بنا دیا جس میں ہم پورے پورے طور پر صاحب اختیار ہیں۔ تھانوی خداوندی کے مطابق کام کرنے والی قوموں کے لئے یہ اجر کس قدر خوشگوار ہے۔

اس مملکت میں قانونِ خداوندی کے مطابق نظامِ ربوبیت کی ترویج و تنفیذ سے جوہر و شرفِ انسانیت کی نشوونما شروع ہو جاتی ہے اور یہی نشوونما جنت کی زندگی کا آغاز ہے۔ اس کے برعکس، جیسا کہ اوپر لکھا جا چکا ہے، جس نظام میں یہ نشوونما رک جاتی ہے، وہ نظامِ جہنم کی زندگی کی تمہید ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن نے جنت اور جہنم کو اجتماعی زندگی کا مظہر بتایا ہے۔ جنت میں بھی قوموں کی قومیں داخل ہوتی ہیں۔ وَ سَيُتْلَىٰ لَآلِئِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا (۳۹/۷) اور جہنم میں بھی (وَ سَيُتْلَىٰ لَآلِئِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا) (۳۹/۷۱) سورۃ اعراف میں ہے کہ جہنم میں

اجتماعی جنت و جہنم | داخل ہونے والی ہر نئی قوم سے کہا جائے گا کہ جاؤ اپنے جیسی پہلی قوموں کے ساتھ مل جاؤ۔ (قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْكُمْ)

جس کا نتیجہ جنت یا جہنم کی زندگی ہے۔ (یہ تفصیل میری کتاب معارف القرآن کی آخری جلد میں شرح و بسط سے ملیں گی) ان نظا ہمارے حیات کے جو نتائج اس وقت ہمارے سامنے آجاتے ہیں انہیں ہم اپنی آنکھوں سے دیکھ لیتے ہیں لیکن زندگی کی اگلی منزل (حیاتِ اخروی) کی کیفیات کس قسم کی ہوں گی، اس کا علم و احساس آج کی زندگی میں نہیں ہو سکتا۔ انسانی زندگی سے کچھ لڑی کا حیوان نہیں سمجھ سکتا کہ انسانی شعور و ادراک کی خصوصیات اور اس کے جوہر انسانیت کی کیفیات کیا ہیں۔ ان کا احساس صرف انسانی زندگی کے درجے میں پہنچ کر ہی ہو سکتا ہے۔ اسی طرح انسان کی موجودہ زندگی میں اس حقیقت کا احساس ناممکن ہے کہ اس سے اگلی منزل کے خصائص و امتیازات کی کیا نوعیت ہوگی۔ اس لئے فرمایا کہ:

فَلَا تَحْزَنْ لِنَفْسِكَ مَا أَخَذَتْ لَهَا مِنْ قِسْمٍ فَجَزَاءُكُمْ كَأَنْتُمْ أَلَيْسَ كُنْ (۱۴/۳۲)

کوئی شخص نہیں جانتا کہ ان کے اعمال کے بدلے میں ان کی آنکھوں کی ٹھنڈک کے لئے جو کچھ

پس پردہ چھپا ہوا ہے۔ وہ کیا ہے؟

آج ان حقائق کا ادراک اور ان کوائف کا احساس ناممکن ہے۔ لہذا ان کے متعلق قرآن کی بیان فرمودہ نصیحتات یا اشارات پر ایمان رکھنا ضروری ہے۔ اُس وقت یہ چیزیں مشہور پیکردیں سامنے آجائیں گی اور لوگوں کے اعمال کے نتائج ان کے سامنے نمودار ہو جائیں گے، باریک فطرت نشوونما سے محروم رہ جانے والے آگے بڑھ جانے والوں کی خوشی پر اپنے ہاتھ کاٹیں گے اور فطرتِ حسرت سے پکار اٹھیں گے کہ

يٰلَيْسَتْنِي قَدْ مَتَّ لِحَيَاتِي (۱۹/۲۳)

اے کاش! میں نے اس زندگی کے لئے پہلے سے کچھ بھیجا ہوتا۔

یہی وہ شدید احساس ہے جو اہل جہنم کی زندگی کو اس درجہ درد انگیز و کرب آمیز بنادے گی کہ وہ جلا اٹھیں گے کہ یٰلَیْسَتْنِي كُنْتُ تَوَابَا۔ (اے کاش! میں ذی احساس ہونے کے بجائے بے حس مٹی کا تودہ ہوتا)۔

اس جنت کے علاوہ جو انسان کو اس دنیا میں یا اخروی زندگی میں اس کے اعمال کے نتیجے میں ملتی ہے، قرآن کریم میں اس "جنت" کا بھی ذکر ہے، جس میں آدمؑ

رہتا تھا اور پھر اسے وہاں سے نکالا گیا۔ یہ "جنت" کیا تھی اور "آدم" کے وہاں سے نکلنے سے مراد کیا ہے، ان موضوعات کا تعلق داستانِ آدمؑ سے ہے جس کا یہ مقام نہیں۔ (اسے میں نے اپنی کتاب "ابلیس و آدم" میں

زندگی جوئے وال است ورواں خواہد بود ایں مئے کہنہ جوان است و جوان خواہد بود
لیکن اس غیر منقطع روانی کی ابدیت، خدا کی ابدیت کی طرح مطلق نہیں ہو سکتی۔

قرآن کی رو سے "نظرِ نجات" کے متعلق یہ چند اجمالی اشارات ہیں جن کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس اجمال کی تفصیل کے لئے ایک ضخیم کتاب کی ضرورت ہے۔ (اس کے لئے میں نے معارف القرآن کی آخری جلد کو مخصوص کر رکھا ہے) ان اجمالی اشارات کو سامنے رکھئے اور اس کے بعد غور کیجئے کہ یہ تصور کس قدر علم و بصیرت پر مبنی ہے؟ اور ایسا کیوں نہ ہو؟ قرآن اس خدا کی کتاب ہے جو علم حقیقی کا سرچشمہ اور دنیا بھر کو بصیرت عطا کرنے والا ہے۔ پھر یہ صحیفہ مقدسہ ذہن انسانی کی آمیزش سے پاک و صاف ہے۔ اس لئے اس میں جو کچھ ہے علم و یقین ہے۔ ظن و قیاس کا اس میں کہیں گزر نہیں۔ اس تصور کے برعکس اس نظرِ نجات کو دیکھئے جو ہمارے ہاں عام طور پر رائج ہے۔ وہ نظریہ غیر اسلامی تصورات سے اخذ کردہ اور ذہن انسانی کی پیداوار ہے جس میں ہر بات کو "قیامت" پر اٹھا کر رکھ دیا جاتا ہے۔ قرآنی تصور کی رو سے ہماری زندگی کی ایک ایک سانس میں "حساب اور کتاب" پوشیدہ ہے۔ کارگرِ حیات میں ایک ایک قدم پر میزان قائم ہے، جس میں ہمارے اعمال تلے اور

قدم قدم پر قیامت

آہیں موت اور زندگی کے پروانے ملتے ہیں۔ بقا ان کے لئے ہے جو نوع انسانی کے لئے سب سے زیادہ نفع رساں ہو۔ **وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَمَا كُنتُمْ فِي الْأَرْضِ** (۱۷/۳) (یاد رکھو باقی وہی رہتا ہے جو نوع انسانی کو فائدہ پہنچاتا ہے)۔ بقا اور نشوونما کے لئے صرف اپنی ذات میں اصلاح (THE FITTEST) ہونا کافی نہیں۔ نفع (سب سے زیادہ نفع پہنچانے والا) ہونا بھی ضروری ہے۔ یہ "انفعیت" صرف نظام ربوبیت میں ممکن ہے۔ لہذا اگر ہمارا معاشرہ نظام ربوبیت کے خطوط پر متشکل ہے تو اس میں ہر لمحہ جو ہر انسانیت کی نشوونما ہوتی رہتی ہے۔ اور اس طرح ہمارے اندر بارخِ جنت کے شگوفے کھلتے اور پھول لہلہاتے چلے جاتے ہیں اور موت کا پردہ ان کی شادابیوں میں کہیں حاصل نہیں ہوتا۔ اس کے برعکس اگر ہماری زندگی لُفْسا نفسی (الطراڈیت) کے انسائٹ سوز آتش دانوں سے گزر رہی ہے تو مزاجِ حیات کی شادابیاں لمحہ بہ لمحہ خشک ہوتی چلی جاتی ہیں اور ان میں نشوونما کی

بقا الانفع

کوئی صلاحیت باقی نہیں رہتی اور بد بختی ہے ان سوختہ سامانوں کے لئے، جن کی کھیتیاں اس طرح مجلس کر رہ جائیں۔

حَتَّىٰ جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَامِدِينَ (۵۱/۲۱)

یہ بھی واضح رہے کہ حقائقِ قرآن کے متعلق جو کچھ ہم سمجھ سکتے ہیں "اپنے زمانہ کی علمی سطح کے مطابق ہی سمجھ سکتے ہیں۔ جوں جوں زمانہ تجارب و مشاہدات اور علم و بصیرت کے صحیح خطوط پر آگے بڑھتا جائے گا، قرآنی حقائق اور بے نقاب ہوتے جائیں گے۔ حَتَّىٰ يَتَسَيَّنَ لَكُمُ الْغَيْبُ (۵۳/۴۱)

ثواب

اکتوبر ۱۹۵۱ء

انسان اپنا مفہوم الفاظ کے ذریعہ بیان کرتا ہے۔ اسی لئے اسے حیوانِ ناطق کہا جاتا ہے لیکن یہ عجیب بات ہے کہ رفتہ رفتہ الفاظ باقی رہ جاتے ہیں اور جس مفہوم کے ادا کرنے کے لئے وہ وضع ہوئے تھے وہ مفہوم گم ہو جاتا ہے۔ بظاہر یہ چیز کچھ عجیب سی نظر آئے گی کہ الفاظ باقی ہوں اور ان کا مفہوم گم ہو چکا ہو لیکن یہ ایک ایسی حقیقت ہے جو باطنی تعمق ابھر کر سامنے آجاتی ہے۔ متعدد الفاظ ہیں جنہیں ہم صبح سے شام تک بلا تکلف استعمال کئے جاتے ہیں لیکن کبھی نہیں سوچتے کہ ان کا صحیح مفہوم کیا ہے؟ مذہبی دوائر حیات میں اس قسم کے الفاظ کی بڑی کثرت ہوتی ہے اس لئے کہ ”مذہب“ کو زندگی کے عملی مسائل سے کچھ واسطہ نہیں ہوتا۔ اس کے مباحث نظری (THEORETICAL) ہوتے ہیں اور نظری مباحث میں اس کی ضرورت ہی محسوس نہیں ہوتی کہ یہ سوچا جائے کہ جو الفاظ ہم استعمال کرتے ہیں ان کا مفہوم کیا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ”مذہب“ چونکہ انسان کے دیرِ سحر (MAGIC AGE) کی یادگار ہے، اس لئے اس میں سارا زور الفاظ پر دیا جاتا ہے۔ ان کے مفہوم سے کچھ مطلب نہیں ہوتا۔ سحر کی الفاظ بلا مفہوم کی خصوصیت یہ ہوتی ہے کہ الفاظ (بلا مفہوم) کے الٹ پھیر اور اعادہ سے نتیجہ پیدا ہو۔ تعویذوں کے الفاظ کو دیکھئے، عجیب ہنسلات کا مجموعہ دکھائی دیں گے لیکن تعویذ لکھنے والے ان کی پابندی پر اس قدر

نور دیں گے کہ اگر ایک حرف میں بھی رد و بدل ہو جائے تو وہ سمجھ لیں گے کہ اب نتیجہ مرتب نہیں ہو سکتا۔ "الفاظ بلا مفہوم" اور اعمال بلا نتیجہ، یہ ہے "مذہب" کی صحیح تعریف۔

اسلام "مذہب" کے خلاف ایک صدائے احتجاج تھا۔ وہ مذہب کے بجائے دین لے کر آیا تھا۔ جسے آج کی اصطلاح میں آئینی نظام زندگی کہا جائے گا۔ ظاہر ہے کہ نظام زندگی، نظری مسائل سے نہیں بلکہ زندگی کے عملی مسائل سے بحث کرے گا اور جب اس بحث کا دائرہ عمل مسائل حیات پر مشتمل ہوگا تو اس کے الفاظ واضح اور بین مفہوم کے پس کر ہوں گے۔ اس میں "لفظ بلا معنی" کا تصور بھی نہیں کیا جاسکے گا۔ قانون اور آئین کی دنیا میں کوئی لفظ ایسا نہیں ہوتا جس کا مفہوم ٹھیک ٹھیک متعین نہ کر دیا گیا ہو۔ اگر کسی لفظ کی تعریف (DEFINITION) میں ذرا فرق ہو جائے، تو اس سے پورے کا پورا قانون بدل جاتا ہے۔ اسی لئے قانون کی کتابوں میں ہر لفظ کی تعریف متعین کر دی جاتی ہے۔ مثلاً

متعین مفہوم | چوری جرم ہے۔ قانون کی کتاب میں پہلے یہ بتایا جائے گا کہ چوری کہتے کسے ہیں، اس لفظ کا مفہوم کیا ہے۔ اس متعین مفہوم کے مطابق یہ فیصلہ ہوگا کہ فلاں عمل چوری کہلا سکتا ہے یا نہیں۔ و قس علیٰ هذا۔

اسلام جب ایک آئینی اور قانونی نظام زندگی اپنے ساتھ لایا ہے تو ظاہر ہے کہ اس کے ہر لفظ اور ہر اصطلاح کا مفہوم متعین ہوگا۔ بلا تعین مفہوم نہ قانون قانون رہ سکتا ہے نہ آئین آئین۔ اسلام کا ضابطہ آئین قرآن ہے اور قرآن کا غاصد ہے کہ وہ اپنے الفاظ کا مفہوم خود متعین کر دیتا ہے۔ اس لئے کہ وہ کتاب آئین ہے، "مذہبی منسردوں" کی کتاب نہیں لیکن جب قرآن کا دین، مذہب میں تبدیل ہو گیا تو جس طرح ہر مذہب کی حالت ہے، اس کے الفاظ تو باقی رہ گئے لیکن ان الفاظ کا مفہوم نگاہوں سے اوجھل ہو گیا۔ اب حالت یہ ہے کہ ہم صبح سے شام تک ان الفاظ کو دہرتے ہیں لیکن کبھی نہیں سوچتے کہ ان الفاظ کا مفہوم کیا ہے؟ انہی الفاظ میں ایک لفظ "ثواب" بھی ہے۔ مذہب پرست طبقہ میں دیکھئے۔ بات بات میں اس لفظ کو دہرایا جائے گا۔ یہ کرنے سے اتنا ثواب ہوتا ہے، وہ کرنے سے اتنا ثواب ملتا ہے۔ جس بات کے متعلق پوچھنے کہ ایسا کرنے سے کیا ہوگا تو اس کا جواب یہی ملے گا کہ اس سے ثواب ہوگا لیکن اگر آپ پوچھ بیٹھیں کہ صاحب! ثواب ہوتا کیا ہے، تو آپ حیران رہ جائیں گے کہ اس کا کوئی معقول جواب آپ کو نہیں ملے گا۔ آپ کو یہ بات بظاہر تعجب انگیز سی دکھائی دے گی (اور ہر وہ بات جس پر پہلے پہل غور کرنے کی دعوت دی جائے، تعجب انگیز نظر

ثواب کیا ہے؟ [آیا کرتی ہے] لیکن جو کچھ ہم نے کہا ہے وہ اس واقعہ ہے۔ آپ دور نہ جائیے خود اپنے آپ سے سوال کر کے دیکھئے۔ آپ نے بھی تو اس لفظ کو متعدد بار بولا

ہوگا۔ ذرا سوچئے تو ہسی کہ آپ کے ذہن میں اس کا مفہوم کیا ہے۔ آپ کو اپنے ذہن سے زیادہ سے زیادہ یہ جواب ملے گا کہ ”ثواب“ کوئی ایسی چیز ہے جس سے قیامت میں جہنم کے عذاب سے نجات ملے گی، یعنی یہ کوئی ایسی چیز نہیں جس کا کوئی اثر آپ کی ذات پر مرتب ہوتا ہو یا جس کا تعلق آپ کی اس زندگی سے ہو۔ اس کا تعلق آخرت کی زندگی سے ہے اور وہاں کے متعلق کہا نہیں جاسکتا کہ کیا ہوگا اور کیسے ہوگا۔ یہ ہے ”ثواب“ کا وہ مفہوم جو آپ کے ذہن میں آئے گا یا آپ کو وہ شخص بتائے گا جس سے آپ اس کا مفہوم پوچھیں گے۔

غور کیجئے کہ یہ لفظ ایسا ہے جس کا استعمال بات بات میں ہوتا ہے لیکن اس کا مفہوم ایسا ہم بتایا جاتا ہے جس سے کچھ پتے ہی نہیں پڑتا کہ بات کیا ہوئی۔ آپ سوچئے کہ اس کا نتیجہ کیا ہے؟ مذہب پرست طبقہ ہمیشہ شکایت کرتا رہتا ہے کہ مسلمان اسلامی احکام کی پروا نہیں کرتے۔ ان کی زندگی مذہبی نہیں رہی۔ وہ اسرا اور لڑائی کے پابند نہیں۔ یہ لوگ شکایت تو مسلسل کرتے رہتے ہیں لیکن کبھی اتنا سوچنے کی زحمت گوارا نہیں فرماتے کہ بالآخر اس کی وجہ کیا ہے؟ اس کی وجہ ظاہر ہے۔ آپ ایک بچے سے تو اس طرح کام کر سکتے ہیں کہ یہ **عمل کیوں نہیں ہوتا** کرو، وہ نہ کرو بغیر بتائے ہوئے کہ ایسا کرنے سے کیا ہوگا اور ایسا نہ کرنے

سے کیا۔ لیکن جب وہی بچہ صاحب فکر و شعور ہو جائے تو اس وقت آپ اس سے اس طرح احکام نہیں منوا سکتے۔ اس وقت آپ کو بتانا ہوگا، اسے سمجھانا ہوگا کہ ایسا کرنے سے کیا ہوگا اور ایسا نہ کرنے سے کیا۔ مذہب کی تاکید یہ ہوتی ہے کہ ان معاملات میں عقل کو کوئی دخل نہیں۔ اس لئے تم ”کیوں“ نہ پوچھو، جو کچھ کہا جاتا ہے، چپکے سے کئے جاؤ۔ انسانی ذہن اپنے بہتر طفولیت میں تو اس طریق کار پر عمل پیرا ہو سکتا تھا لیکن جب وہ ”کیوں“ کے مقام تک پہنچ جائے تو پھر مجرد حکم اس کے لئے محرک عمل نہیں ہو سکتا۔ وہ حکم کی لم بھی سمجھنا چاہتا ہے۔ چونکہ قرآن مذہب نہیں بلکہ دین لایا تھا اس لئے اس نے ذہن انسانی کے اس تقاضے کو نظر انداز نہیں کیا بلکہ کتاب (قانون یا حکم) کے ساتھ حکمت (اس کی لم ”کیوں“) بھی بتا دی اور ہر مقام پر واضح کر دیا کہ ایسا کرنے سے کیا ہوگا اور ایسا نہ کرنے سے کیا۔ اس نے اپنی دست کی بنیاد ہی بصیرت پر رکھی۔ اس نے واضح الفاظ میں کہہ دیا کہ صاحبان عقل و بصیرت خود دیکھ سکتے ہیں کہ اس نظام حیات کے نتائج کیا ہوں گے۔ اس نے کھلے کھلے طور پر کہہ دیا کہ بدترین خلائق (شر الدواب) وہ انسان ہیں جو عقل و بصیرت سے کام نہیں لیتے۔ دنیا کا کوئی نظام ہو، اس کی جاویدیت کا راز اس کے نتائج میں مضمر ہوتا ہے اور نتائج اس نفوس

حقیقت کا نام ہے جو بلا حجاب و نقاب سامنے آجائے۔ مبہم الفاظ اور غیر متعین مفہوم کبھی نتائج کی جگہ نہیں لے سکتے۔ یہ ہے اصل وجہ اس امر کی کہ مسلمان ”مذہبی احکام“ کی پابندی نہیں کرتے۔ مبہم الفاظ سوچنے والے ذہن کے لئے کبھی وجہ کشش نہیں ہو سکتے۔ ان سے صرف وہی طبقہ متمسک رہ سکتا ہے جس کا ذہن ہنوز ”عبد طفولیت“ میں ہو۔ سوچنے والا ذہن، کتاب (حکم) کے ساتھ اس کی حکمت (لم) کا بھی تقاضا کرتا ہے اور حکم کی لم اس کے نتیجہ ہی سے سمجھ میں آ سکتی ہے۔ دین (نظام زندگی) نتائج پیش کرتا ہے اور یہی نتائج اس کی کشش کا باعث ہوتے ہیں۔ اس تمہید کے بعد لفظ ثواب پر غور کیجئے۔ ثواب کے لغوی معنی میں کسی چیز کا لوگ

ثواب کے معنی

کر آ جانا۔ کسی حوض کا اس طرح لبالب بھرے رہنا کہ جتنا پانی اس میں سے نکلے

اتنا ہی اس میں واپس آتا رہے۔ استنباب کہتے ہیں (RESTORATION) کو۔

آپ کوئی کام کیجئے۔ اس میں کچھ نہ کچھ صرف ہوگا، مال، وقت، توانائی (ENERGY) ذہنی ہو

یا جسمانی۔ اگر اس کام کا نتیجہ، اس صرف شدہ توانائی کو واپس لے آتا ہے، تو وہ نتیجہ اس کا ثواب ہوگا۔ ثاب جیسہ

کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ جسم سے جس قدر توانائی زائل ہو جائے — وہ پھر واپس آجائے اور اس طرح جسم

تندرست اور توانا رہے۔ آپ صبح سے شام تک کوئی کام کرتے ہیں جس کے معاوضہ میں آپ کو کچھ روپیہ ملتا ہے لیکن

اس کام کے کرنے میں آپ کی توانائی صرف ہوتی ہے۔ اس کے لئے آپ ابھی غذا کھاتے ہیں جس سے آپ کی

صرف شدہ توانائی واپس مل جاتی ہے۔ اس طرح آپ کے اس طریق کار کی رُو سے آپ کی توانائی بھی برقرار رہتی ہے

اور جو کچھ آپ کھاتے ہیں وہ آپ کا منافع ہوتا ہے۔ اقل الذکر (توانائی کے واپس آ جانے کو) ثواب کہتے ہیں اور

ثانی الذکر (حاصل محنت) کو فوز (ACHIEVEMENT) یا مثلاً آپ سیر کرتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ اس میں آپ

کی کچھ توانائی (ENERGY) صرف ہوتی ہے لیکن وہ سیر آپ کی صحت کے لئے مفید ہے۔ اس لئے کہ وہ صرف شدہ

توانائی کو واپس لاتی ہے اور آپ کی صحت کو بھی درست کرتی ہے جس سے آپ کی نشوونما ہوتی ہے۔ یہ سیر کا

ثواب اور فوز ہے۔ اسلام کے نظام (الدین) میں ہر فرد اپنے مفوضہ فرائض کو سرانجام دیتا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس میں

ان افراد کا وقت، مال، توانائی، ذہنی اور قلبی قوتیں صرف ہوتی ہیں۔ اس نظام کے اجتماعی نتائج ان صرف شدہ قوتوں

اور قدروں کو بھی واپس دیتے ہیں اور اس کے ساتھ ارتقائے انسانیت کا وہ مقصد بھی پورا ہوتا (اور آگے بڑھتا)

رہتا ہے جس سے انسان کا رگہ عالم کے حقیقی پروگرام میں خدا کا رفیق بنتا ہے۔ اس قرآنی نظام زندگی کے نتائج کو

”ثواب اللہ“ کی اصطلاح سے تعبیر کیا گیا ہے۔ جہاں فرمایا کہ:۔

نہ یہ، نہ وہ | تیسرا نظام وہ ہے جس میں نہ اس زندگی کی خوشگواریاں حاصل ہوتی ہیں، نہ اس کے بعد کی زندگی کی۔ یہ ہے ”مذہب کی زندگی“ اس زندگی میں انسان اپنے آپ کو اس

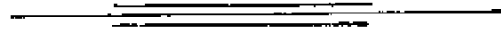
دھوکے میں رکھتا ہے کہ اگر ہماری موجودہ زندگی ذلت و خواری کی زندگی ہے تو کوئی بات نہیں۔ یہ زندگی چند روزہ ہے۔ اس کے بعد حیاتِ ابدی کی ہمیشہ رہنے والی خوشگوار یوں کے ہم ہی ملک ہیں لیکن قرآن کی رو سے یہ بہت بڑا دھوکا ہے، نفس کا فریب ہے۔ وہ کہتا ہے کہ **هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا** کیا تمہیں بتاؤں کہ وہ لوگ کون ہیں جن کے کاموں کا نتیجہ خسارہ ہی خسارہ ہے۔ **الَّذِينَ ضَلَّ سَبِيلَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا** یہ وہ لوگ ہیں جن کی کوشش دنیاوی زندگی میں غلط راہوں پر پڑ جاتی ہیں۔ **وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُجْسِبُونَ صُنْعًا** لیکن وہ بزعم خویش یہ سمجھتے ہیں کہ ہم بڑے نیک کام کر رہے ہیں۔ **أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَبُوا بِالْإِثْمِ وَنَجَّاهُمُ وَلِقَاءُ يَوْمِهِمْ** یہ وہ لوگ ہیں جو درحقیقت قانونِ خداوندی کا عملی انکار کرتے ہیں، اس طرح کہ حقائق کا آسانا کرنے (TO FACE REALITIES) کی بجائے وہ ان سے گریز کی راہیں نکالتے ہیں۔ فحبطت

اعمالہم ان کے کام بظاہر بڑے خوش آئند دکھائی دیتے ہیں لیکن ان کا نتیجہ کچھ بھی نہیں ہوتا۔ **فَلَا يُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا** (۱۰۵-۱۰۳/۱۸) یہ اعمال ایسے بے نتیجہ ہوتے ہیں کہ ظہورِ نتائج کے سلسلے میں ان کا وزن تک معلوم کرنے کی بھی ضرورت نہیں ہوتی۔ وہ بالکل بے وزن ہوتے ہیں۔ مذہب پرست طبقہ اپنے آپ کو یہ کہہ کر مطمئن کر لیتا ہے کہ اگر ہماری آج کی دنیا خوشگوار نہیں تو نہ ہی آخرت کی نعمتیں تو ہمارے ہی لئے ہیں لیکن یہی ان کی بھول ہے۔ قرآن کہتا ہے کہ **مَنْ كَانَ فِي هَٰذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ** ^{۱۷/۱۲} اس دنیا کا اندھا اس دنیا میں بھی اندھا ہی رہے گا۔ یہ ہو نہیں سکتا کہ آج کی دنیا ذلیل اور خوار ہو اور کھ کی دنیا میں ساری سرفازیاں انتہی کے حصے میں آجائیں۔ لہذا

- ۱۔ اسلام کے نظامِ حیات میں امروز اور فردا دونوں خوشگوار ہوتے ہیں۔
- ۲۔ عام دنیاوی نظام میں صرف امروز خوش گوار ہوتا ہے۔
- ۳۔ اور انسانوں کے خود ساختہ ”مذہب“ کی دنیا میں نہ آج خوشگوار ہوتا ہے نہ کل۔ ایک مقدس دھوکا ہوتا ہے اور بس۔ **وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُجْسِبُونَ صُنْعًا** مسلمان صدیوں سے اس مقدس دھوکے میں مبتلا ہے۔

ان تصویحات سے واضح ہے کہ قرآن کی رو سے ثواب کے معنی کیا ہیں، یعنی اعمالِ حیات کے وہ زندہ اور مثبت نتائج جو محسوس شکل میں ہمارے سامنے آجائیں اور جس سے ہماری دنیاوی زندگی بھی خوشگوار ہو اور موت کے بعد کی زندگی بھی۔ جو اعمالِ حیات اپنے محسوس نتائج پیدا نہیں کرتے، یاد رکھئے کہ ان کا کوئی ثواب نہیں ملتا۔ اب آپ اپنے لئے خود میزانِ قائم گر کے دیکھ لیجئے کہ آپ کے کون کون سے اعمال ایسے ہیں جن کا ثواب ہوتا ہے اور کون کون سے ایسے ہیں جن کا کوئی ثواب نہیں ہوتا۔

اے مسلمان! اپنے دل سے پوچھ لٹا سے نہ پوچھ



نظریہ ارتقاء اور قرآن

نومبر ۱۹۵۱ء

قرآن سے پہلے دنیا، بالواسطہ یا بلاواسطہ، مفکرینِ یونان کے نتائجِ فکر سے متاثر تھی۔ اس فلسفہ کی رُو سے کائنات کا تصور سکونی (STATIC) تھا، یعنی یونان کے فلاسفر یہ کہتے تھے کہ کائنات کسی وقت، کسی طرح مکمل شکل میں وجود میں آگئی تھی اور اب ایک بے جان ڈلے کی طرح فضا کی پہنائیوں میں چپ چاپ بڑی ہے۔ نہ اس میں کوئی ترقی ہے نہ اضافہ، نہ تغیر ہے نہ تبدل۔ اسے جو کچھ ہونا تھا، بن چکی۔

کائنات کا تصور | اس میں کوئی ترقی ہے نہ اضافہ، نہ تغیر ہے نہ تبدل۔ اسے جو کچھ ہونا تھا، بن چکی۔

یعنی (CYCLIC) اس میں اگر حرکت ہے تو وہ بھی دوری (CYCLIC) یعنی کولھو کے ہیل کی طرح ایک دائرہ میں گردش کرتی ہوئی جس میں کوئی قدم آگے نہیں بڑھ سکتا۔

قرآن نے اس نظریہ کا ابطال کیا ہے اور کہا کہ کائنات کا تصور سکونی نہیں بلکہ حرکیاتی (DYNAMIC) ہے۔ ہیولائے کائنات ایک بننے والی شے کے خمیر کی شکل میں وجود میں آیا اور اب کائنات مسلسل تغیر و تبدل سے اپنی ارتقائی منازل طے کرتی ہوئی، اپنے منتہی کی طرف بڑھتی جا رہی ہے۔ خالق کائنات اس ہیولے کو وجود میں لانے کے بعد مطلق ہو کر نہیں بیٹھ گیا، بلکہ وہ اس میں نت نئے اضافے کرتا رہتا ہے۔ یُذِیْدُ فِی الْخَلْقِ مَا یَشَاءُ (۲۵/۱) ”وہ اپنے قانونِ مشیت کے مطابق مخلوق میں برابر اضافے کرتا رہتا ہے۔“ صرف اضافہ ہی نہیں بلکہ ایسا تغیر و تبدل کہ ہر وہ شے جو باقی رہنے کے قابل نہیں رہتی، اسے مٹا دیا جاتا ہے۔

اور جس میں باقی رہنے اور آگے بڑھنے کی صلاحیت ہوتی ہے، اسے مستحکم کر دیا جاتا ہے (یَمْحُوا اللّٰهُ مَا یَشَاءُ وَیُثَبِّتُ ۙ مَا یَشَاءُ) (۱۳/۲۹) مثلاً اُسے جاتا ہے جس کا نتیجہ منفیانہ (یا مخرب) ہو، اسے قرآن کی

اصطلاح میں ”باطل“ کہا جاتا ہے اور قائم اسے رکھا جاتا ہے جس کا اثر تعمیری ہو۔ اسے ”حق“ کہتے ہیں۔ سورہ شوریٰ میں ہے:-

وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُخَيِّطُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتٍ (۲۲/۲۴)

خدا اپنے قانونِ مشیت کے مطابق تخریبی عناصر کو مٹا دیتا ہے اور تعمیری عناصر مستحکم کرتا ہے۔ کائنات میں یہ سلسلہ تغیر و تبدل، یہ عملِ محو و تثبیت، کچھ ایسے غیر محسوس انداز سے عمل میں آ رہا ہے کہ سطحی آنکھ اس تبدلِ تحول و تدریج سے بہرہ یاب نہیں ہو سکتی۔ پھر یہ تبدیلیاں اتنے طولِ طویل عرصوں کے بعد ظہور میں آتی ہیں کہ انسانی بادداشت کے لئے اس کا ریکارڈ رکھنا مشکل ہے۔ اس لئے محققین و مکتشفین علومِ طبیعی کو ان تدریجی انقلابات کے لئے خود صحیفہ فطرت کے اوراق و خزان و دفائنِ ارضی کے نقوش و آثار کی طرف رجوع کرنا پڑتا ہے۔ قرآن نے کائنات کے ان تدریجی مراحل کے متعلق ایک اصول بیان کیا ہے جو اس بحث کا نقطہٴ ماسکہ

تدریجی ارتقاء

يَذَرُ الْأَمْثَرِ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْجِجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ ثُمَّ نَعْدُوْنَ ذَٰلِكَ لَكَ عِلْمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (۲۲/۵-۶)

اللہ ایک امر (اسکیم) کی تدبیر بندیوں سے پستیوں کی طرف کرتا ہے۔ (یعنی وہ ہناسخانہ قانونِ خداوندی سے اتر کر اپنے طبعی نقطہ آغاز کے مقام پر آ جاتی ہے) پھر وہ اسکیم اپنے ارتقائی منازل طے کرتی ہوئی اس کی طرف بلند ہو جاتی ہے۔ ایسے طویل المیعاد عرصوں (یوم) میں جن کی مقدار تمہاری گنتی کے اعتبار سے ہزار ہزار سال ہوتی ہے۔ یہ ہے وہ خدا جو ہر شے کی موجودہ اور آنے والی حالت سے باخبر ہے۔ جو ہر شے کی نشوونما کے لئے اسے ایک (PATTERN) عطا کرتا ہے۔ (حجیم) اور پھر اسے اپنے نظام کی قوت سے تکمیل تک پہنچاتا ہے۔

یعنی مشیتِ ایزدی کے سامنے ایک اسکیم ہوتی ہے، جسے اس کی انتہائی پستی (نقطہٴ اولین سب سے نچلی منزل) سے شروع کیا جاتا ہے۔ پھر وہ اسکیم ان خاص قوانین کے ماتحت جو اس کے لئے متعین کئے جاتے ہیں، نشو و ارتقاء کے مراحل طے کرتی، اس قالب (رحم یا PATTERN) میں جو اس کی نمود اور پختگی کے لئے تجویز کیا جاتا ہے، اپنی تکمیل کے نقطہٴ آخر تک جا پہنچتی ہے۔ یہ مراحل بڑے بڑے بلے ”ایام“ (PERIODS) میں طے ہوتے ہیں۔

کہیں ہزار ہزار سال کا ایک ایک تدبیر کی مرحلہ، کہیں پچاس پچاس ہزار سال کا۔ (فِی یَوْمٍ كَانَ مَقْدَارُهُ خُمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ) (۷۰/۴) کارگہ مشیت کے ان عظیم المرتبت امور (SCHEMES) میں سے ایک ہم ایکم انسان کی تخلیق بھی ہے یہی یکم سرِ دست ہماری زیرِ نظر بحث کا محور ہے۔

انسانی پنچہ کی پیدائش آج ہمارے نزدیک ایک ایسا عادی اور معمولی واقعہ بن چکی ہے جیسے سورج کا طلوع و غروب لیکن اسباب و علل کی کڑیوں میں جکڑا ہوا انسان جب اس کتابِ انسانی تخلیق کے اوراق کو پیچھے کی طرف الٹا ہے تو اس کی نگاہِ استعجاب کا اس

مقام پر جا کر رُک جانا ضروری ہے، جسے وہ اس سلسلہ تخلیقِ انسانی کی سب سے پہلی کڑی قرار دیتا ہے۔ اس وادی حیرت میں پنچ کر وہ ٹھٹھک کر رہ جاتا ہے کہ ”سب سے پہلا انسان“ کس طرح وجود میں آگیا۔ اس کا نتیجہ بجا اور تعجب درست ہے۔ انسانی تحقیق و تفتیش کا ماحصل، اس کے تمام انکشافات و ایجادات کی حقیقت، صرف اس قدر ہے کہ وہ کارگہ عالم کے مختلف پُروں کے اسباب و علل کی کڑیوں پر پڑے ہوئے پردوں کو اپنے مرگان کاوش سے اٹھا لیتا ہے لیکن جہاں اس سلسلہ دراز کی آخری کڑی آجاتی ہے، اس کی نگاہِ تجسس کے سامنے پردہ حیرت کے سوا اور کچھ نہیں رہتا۔ یہ مقامِ تخر و استعجاب انسانی علم و تحقیق کی نسبت سے متعین ہوتا ہے، یعنی جس قدر علم و دانش کی منازل آگے بڑھتی جاتیں گی، اسی نسبت سے یہ نظام بھی آگے سرکتا جائے گا۔ یہی وہ مقام ہے جہاں پنچ کر ایک خدا فراموش مادہ پرست اور ایک حق شناس بدمومن کا فرق نمایاں طور پر سامنے آجاتا ہے۔ اول الذکر اس مقام سے آگے وادی حیرت کو اپنی ذہنی قیاس آرائیوں کی آماجگاہ بناتا ہے اور اس طرح خود بھی ٹھوکریں کھاتا ہے اور دوسروں کو بھی راہ سے گم کرتا ہے لیکن ایک حکیم مومن وہاں پنچ کر بلاتاتل پکار اُٹھتا ہے کہ اس سلسلہ دراز کی ابتدا اس قادرِ مطلق کی اسباب فراموش مشیت اور عللِ نا آشنا صمدیت کی رہین منت ہے جو انسانی سلاسل اسباب و ذرائع سے مستغنی اور علائق و علل سے بے نیاز ہے۔ وہ علی وجہ البصیرت اس حقیقتِ عظمیٰ کا اعلان کرتا ہے اور اس طرح حیرت و استعجاب کی وہ وادی جو اس خدا فراموش محقق کی قیاس آرائیوں سے تیرہ و تار ہو چکی تھی، اس مردِ خود آگاہ و خدا مست کی مشعلِ ایمان و شمعِ یقان سے جگمگا اٹھتی ہے۔

”سب سے پہلا انسان“ کس طرح وجود پذیر ہو گیا۔ یہ مقامِ تخر ہے

سب سے پہلا انسان جس کا اوپر ذکر کیا گیا ہے۔ انسان نے جب آنکھ کھولی تو اپنے گرد پیش

ایک نگار خانہ حیرت دیکھا۔ سطح ارض کی حدود فراموش و سستیں، فضائے آسمانی کی ناپید کنار پہنائیاں، سامنے ایک خوفناک بھر متلاطم، دائیں بائیں لرزہ انگیز، دیوہیکل سلسلہ کوہ اور ایک معلق و مہیب چھت، افق کے پار سے ہر صبح ایک انگارہ آتشیں کی نمود اور ہر شام شفق کی جوئے خوں میں اس کا غروب، محفل انجم کی شمع فردزاں، ہلکشاں کی گرد و مرمیں، چاند کا سا غرور۔ وہ اس ظلم جو شرابا کو دیکھنا، تو اس کی آنکھیں کھلی کی کھلی رہ جاتیں۔ وہ بھلا کیسے سمجھ سکتا کہ کائنات کا یہ مخیر العقول سلسلہ کیا ہے؟ زمین کہاں سے آئی ہے، پہاڑ کیسے پیدا ہو گئے ہیں؟ سورج کہاں سے آتا اور کہاں چلا جاتا ہے؟ یہ چاند، یہ تارے، یہ دریا، یہ سمندر کیسے پیدا ہو گئے۔ یہ سوالات بار بار اس کے سامنے آتے اور ہر بار اسے ایک نئی دنیا نے حیرت میں چھوڑ جاتے۔ وہ بے چارہ کیا سمجھ سکتا کہ

سبزہ و گل کہاں سے آئے ہیں؟

ابر کیا چیز ہے؟ ہوا کیا ہے؟

اور جب وہ عام عالم آفاق کے متعلق کچھ نہ سمجھ سکتا تھا کہ اس کی تخلیق کس طرح سے ہو گئی تو بھلا اس معمر کو کیسے سلجھا سکتا کہ ”سب سے پہلا انسان“ کس طرح پیدا ہو گیا؟ وہ زیادہ سے زیادہ یہی کر سکتا تھا کہ یہ کہہ کر اپنے دل کو تسلی دے لے کہ سب سے پہلے، کسی کسی طرح ایک مٹی کا پتلا بن گیا ہو گا جس میں جان ڈال دی گئی ہو گی اور پھر اس پتلے کی پسلی چیر کر اس میں سے اس کے لئے ایک بیوی پیدا کر دی گئی ہو گی اور یوں یہ سلسلہ آگے بڑھ گیا ہو گا۔ وہ بے چارہ اس کے سوا اور کیا کہہ سکتا تھا لیکن جب انسان اور آگے بڑھ کر اپنے عہد شعور کو پہنچا، تو اس کے زمانہ طفولیت کی یہ توجیہ اس کے لئے باعث طہارت اور وجہ شکایت نہ ہو سکتی تھی۔ اس کے اضطراب نے کاوش و تلاش تحقیق کی صورت اختیار کی اور اس علم الاشیاء کی مدد سے جو اس کے لئے وجہ امتیاز بنایا گیا تھا، اس نے ان پہنچ در پہنچ رموز کی گرہ کشائی کی کوشش شروع کی اور رفتہ رفتہ اس کی تحقیقات نے اس نتیجہ کی صورت اختیار کر لی جسے آج نظریہ ارتقاء (THEORY OF ORGANIC EVOLUTION) سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اس نظریہ کی

تفصیل طویل ہیں لیکن ان کا حاصل یہ ہے کہ

- ۱۔ صفحہ ارض پر زندگی (LIFE) کی ابتدا پانی سے ہوئی ہے۔
- ۲۔ پانی اور مٹی کے امتزاج سے زندگی کے جرثومہ اولین کو پیکر عطا ہوا۔
- ۳۔ زندگی کے یہ جراثیم مختلف نوعوں میں تقسیم ہو کر ایک درخت کی شاخوں کی طرح بڑھنے پھولنے لگے۔
- ۴۔ ان جراثیم کے پیکروں میں ہزار ہزار سال کے مراحل کے بعد مختلف تبدیلیاں واقع ہوتی رہیں۔

۵۔ ان طویل المیعاد مراحل کو طے کر کے سلسلہ تخلیق اس منزل پر پہنچا جسے ”تخلیق بذریعہ تناسل“ کہتے ہیں یعنی حیوانی زندگی۔

۶۔ حیوانی زندگی اسی قکم غیر محسوس، طویل المیعاد مراحل طے کرنے کے بعد منزل بر منزل انسانی پیکر میں جلوہ ریز ہوئی۔ اس طرح نوع انسانی کی ابتدا ہوئی۔

اب دیکھئے قرآن کریم اس سلسلہ میں کیا کہتا ہے۔ وہ بتاتا ہے کہ تخلیق انسانی کی ایکیم کا آغاز ’درجہ جمادات (طین-مٹی) سے ہوا۔

وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ (۳۲/۷)

انسانی تخلیق کی ابتدا مٹی سے ہوئی۔

اس اجمال کی تفصیل قرآن کے دیگر مقامات میں موجود ہے لیکن میرے پیش نظر چونکہ استیعاب نہیں، اس لئے میں ان تفصیل میں نہیں جانا چاہتا۔ صرف اشارات پر اکتفا کرتا ہوں۔

اس منزل جمادات میں (جو اس سلسلہ کا نقطہ آغاز ہے) زندگی منحویاب تھی۔ (کنتم امواتا) (۲/۲۸) اس کی بیداری پانی کے چھینٹے سے ہوئی۔

وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ط أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ۵ (۲۱/۳۰)

اور ہم نے ہر جاندار شے کو پانی سے بنایا۔ کیا یہ لوگ پھر بھی ایمان نہیں لاتے۔

زندگی کی جل پری نے اپنی آنکھ پانی کی گہرائیوں میں کھولی۔ سائنس کی تحقیق

سرچشمہ حیات

اس نقطہ پر پہنچی ہے کہ حیات کے جرثومہ اولین (PROTOPLASM)

کی ابتدا سمندر میں ہوئی ہے۔ اسی لئے اس میں اسی نوعیت اور اسی تناسب کے املاح (SALTS) پائے جاتے ہیں جیسے سمندر کے پانی میں۔ یوں تخلیق انسانی کا قافلہ وادی خاک سے منزل آب کی طرف منتقل ہوا۔

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا ط وَكَانَ رُبُّكَ قَدِيرًا ۵ (۲۵/۵۴)

اور اللہ وہ ہے جس نے انسان کو پانی سے پیدا کیا۔ پھر اس کے رشتے اور ناتے بنائے اور تیرا

رب (ہر بات پر) قادر ہے۔

پانی اور مٹی کے ”غلاصہ“ کے امتزاج سے اس جرثومہ نے خلیہ (CELLS) کی شکل اختیار کی۔ جس کے ہیولی کوڈن

کریم نے طین لازب (کچھڑ کی سی چپ چپی مٹی) سے تعبیر کیا ہے۔

أَنَّا خَلَقْنَا هَٰؤُلَاءِ مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ ۝ (۳۷/۱۱)

ہم نے انھیں طین لازب (چپ چپی مٹی) سے تخلیق کیا ہے۔

طین لازب | یہ طین لازب وہی ہے جو تالابوں کی ہتھ میں اور جوہڑوں کے کنارے دکھائی دیتی ہے۔ جب پانی سوکھ جاتا ہے تو یہ سیاہ رنگ کی (کالی بھجک) مٹی بڑی سخت ہو جاتی ہے۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ۝ (۱۵/۲۶) (یزر ۱۷/۵۵)

اور بلاشبہ یہ واقعہ ہے کہ ہم نے انسان کو خمیر اٹھے ہوئے گارے سے بنایا جو سوکھ کر بجھنے لگتا ہے۔

پانی اور مٹی کی آمیزش سے جرثومہ حیات نے پیکر کی شکل اختیار کی۔ ان غلیات (CELLS) میں ایک لیس دار مادہ (NUCLEUS) زندگی کے تمام عظیم المرتبت امکانات اپنے اندر لئے ہوتا ہے، جیسے ایک ننھا ساج ایک تناور درخت کو اپنے اندر سیٹے نمودار شگفتگی کے لئے ہمہ تن اضطراب ہو۔ حیات کا نقطہ آغاز یہی نفسِ واحدہ (LIFE CELL) ہے جس سے شجرِ زندگی کی شاخیں پھوٹتی ہیں۔ اس "نفسِ واحدہ" سے جاندار مخلوق کی شاخیں پھوٹیں

شجر ارتقاء | اور ایک طویل القامت درخت کی طرح سطحِ ارض پر پھیل گئیں۔ ہر شاخ کو مخلوق کی ایک الگ نوع (SPECIES) سمجھتے جو بڑھتی، پھولتی پھلتی، اپنی اپنی سمت

میں، نشو و ارتقاء کے منازل طے کئے جا رہی ہے۔ ان تمام شاخوں میں سر بلند وہ شاخ ہے جو اس "نفسِ واحدہ" کے نچے سے بیج سے مختلف مراحل طے کرتی، درجہ بدرجہ، قدم بہ قدم، جادہ بہ جادہ، منزل بہ منزل انسانی پیکر تک پہنچتی ہے۔

مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلّٰهِ وَقَارًا ۚ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ۚ وَاللّٰهُ اَنْبَتَكُمْ مِنَ الْاَرْضِ نَبَاتًا ۚ

(۷۱/۱۳، ۱۴، ۱۷)

تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ تم اللہ سے وقار کے آرزو مند نہیں ہوتے اور یقیناً اس نے تمہیں مختلف مراحل سے گزار کر پیدا کیا ہے اور تمہیں زمین سے اگایا ہے۔ ایک طرح کا اگانا۔

اس خورد بینی "نفسِ واحدہ" سے سلسلہ تخلیق آگے بڑھا۔ اس نشاۃِ اولیٰ کے بعد وہ "نفسِ واحدہ" مختلف منازل میں ٹھہرتا ہوا اور آگے بڑھتا گیا۔ حتیٰ کہ وہ اس پیکرِ بشریت کے مقام تک پہنچا، جو اس حیاتِ ارضی میں اس کی جلے

قرار ہے۔

وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَوْذَعٌ وَمُسْتَوْدَعٌ ط قَدْ
فَمَلَلْنَا الْأَيْمَانَ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ۝ (۶/۹۹)

وہی ہے جس نے تمہیں نفس واحدہ سے نشوونما دی۔ پھر تمہارے قرار پانے کی جگہ (مستقر) اور سپردگی کا مقام (مستودع) ہے۔ بلاشبہ ہم نے اپنی آیات سمجھ بوجھ رکھنے والوں کے لئے تفصیل کے ساتھ بیان کر دی ہیں۔

اس انتقال مکانی، یعنی ایک مستقر سے دوسری منزل تک پہنچنے میں، قرن ہا قرن (الف سنتہ) گزر گئے اور یوں جراثیم حیات (LIFE CELLS) کے ابتدائی سرملہ کے بعد وہ مقام آگیا جہاں تخلیق کا سلسلہ بذریعہ تناسل شروع ہوا۔

ثُمَّ جَعَلْنَا نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ۝ (۳۲/۸)

پھر اس کی (انسان کی) نسل کو حقیر پانی کے خلاصہ سے بنایا۔
حیوانی زندگی کی ابتداء | یعنی ان تمام سابقہ طبقات سے گزار کر ہزار ہا سال کی تشکیل و تدبیر، ساخت و بافت کے بعد، اس کا سلسلہ ایک حقیر پانی کے پھوٹے سے جاری رکھا، یعنی حیوانی زندگی کا سلسلہ افزائش نسل۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ ۖ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَلْبِ مُرْثَةٍ ۝

(۲۳/۱۲-۱۳)

اور دیکھو واقعہ یہ ہے کہ ہم نے انسان کو مٹی کے خلاصہ سے پیدا کیا۔ پھر ہم نے اسے نطفہ سے بنایا ایک ٹھہر جانے اور دباؤ پانے کی جگہ میں۔

قافہ حیات کی اس منزل میں جو مخلوق پیدا ہوئی، اس میں رینگنے والے اور پاؤں کے بل چلنے والے حیوانات سب شامل ہیں۔

ع غور فرمائیے قرآن کریم نے جائے قرار کو صرف امانت گاہ (مستودع) کہہ کر کس طرح اس حقیقت کی طرف لطیف اشارہ کیا ہے کہ موجودہ پیکر بشری میں حیات بطور امانت رکھی گئی ہے۔ حیات اس کی پیدا کردہ نہیں، نہ ہی اس کے ساتھ ختم ہو جائے گی۔

وَاللّٰهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ ۚ فَمِنْهُمْ مَّن يَّمْشِي عَلَىٰ بَطْنِهِ ۚ وَمِنْهُمْ مَّن يَّمْشِي عَلَىٰ رِجْلَيْنِ ۚ وَمِنْهُمْ مَّن يَّمْشِي عَلَىٰ أَرْبَعٍ ط (۲۴/۲۵)

اللہ نے ہر جاندار کو پانی سے پیدا کیا۔ ان میں سے وہ ہے جو اپنے پیٹ کے بل چلتا ہے اور ان میں وہ بھی ہے جو دو پاؤں پر چلتا ہے اور ان میں سے وہ بھی ہے جو چار پاؤں پر چلتا ہے۔

صرف رینگنے اور پاؤں کے بل چلنے والے ہی نہیں بلکہ پرندے بھی، یعنی وہ تمام مخلوق جس کا سلسلہ افزائش بذریعہ تناسل آگے بڑھتا ہے۔ یوں سمجھئے کہ زندگی کی اس بڑی شاخ سے بہت سی چھوٹی چھوٹی شاخیں ادھر ادھر پھوٹیں۔ اس لئے اس حد تک یہ مختلف اقسام کی مخلوق دراصل ایک ہی نوع کی مختلف شکلیں اور ایک ہی قافلہ کے مختلف افراد ہیں۔

وَمِن مِّن دَابَّةٍ فِي الْاَرْضِ دَلَّاطٌ مُّزَيَّنٌّ بِجَنَاحَيْهِ الْاَكْمَمَةُ امْتَانُكُم مَّا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ اِلٰى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ۝ (۶/۳۸)

اور زمین پر چلنے والا کوئی حیوان اور ہوا میں پروں سے اڑنے والا کوئی پرندہ ایسا نہیں، جو تمہاری ہی طرح گروہ (امت) نہ ہو۔ اور ہم نے نوشتہ (الکتاب) میں کوئی بھی بات فرو گذار نہیں کی۔ پھر (سب) اپنے رب کے حضور میں جمع کئے جائیں گے۔

نر و مادہ کا امتیاز | یہ وہ مقام ہے جہاں ذکور و اناث (نر اور مادہ) کا امتیاز محسوس طور پر سامنے آتا ہے۔

وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ مِّن نُّرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ اَزْوَاجًا ط (۲۵/۱۱)

اور اللہ نے تمہیں مٹی سے پیدا کیا۔ پھر لطفہ سے، پھر تمہیں جوڑے بنادیا۔

یعنی اس مقام پر غلیاتِ حیات (LIFE CELLS) میں جنسی تخلیق (SEXUAL REPRODUCTION)

نمایاں ہو گئی۔ یہ جرثومے (GERM CELLS OR GAMETES) دو حصوں میں تقسیم ہو گئے۔ ایک (OVUM)

یعنی مادہ کا خلیہ اور دوسرا (SPERMATOZOON) نر کا خلیہ۔ یعنی ایک جرثومہ زندگی، ذوقِ تخلیق سے نر اور مادہ کے خلیوں میں بٹ گیا۔

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا (۴/۱۸۹)

اللہ وہ ہے جس نے تمہیں نفس واحد (جو ثمرہ حیات) سے پیدا کیا اور اسی سے اس کا جوڑا بنایا۔
 وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا ذَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿۵۱/۴۹﴾
 اودھم نے ہر شے کے جوڑے بنائے (اور ان امور کا ذکر اس لئے کیا کہ تم) اس سے بھولی ہوئی
 حقیقتوں کی یاد تازہ کر سکو۔

اس نفس واحدہ نے پیکر حیوانی میں بھی قرن ہا قرن گزارے۔ ان ادوار میں "انسان" ابھی قابل ذکر شے نہ تھا۔
 هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ جِئْنٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا ﴿۵۱/۴۹﴾
 کیا انسان پر وہ زمانہ نہیں گزر چکا، جب یہ قابل ذکر شے نہ تھا۔

پیکر انسانی | حیوانی زندگی کی ان تمام شاخوں میں سے ایک شاخ اور پروا بھرتی۔ یہ پیکر انسانی
 کی شاخ تھی۔ پیکر حیوانی کو بتدریج سنوارا گیا۔ اسے حشو و زوائد سے پاک کر کے

کے لطیف و نازک جوہروں میں جلادی گئی اور یوں عروس حیات حرم بشریت میں جلوہ ریز ہوئی۔

الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ ﴿۸۲/۷۴﴾

وہ ذات جس نے تجھے پیدا کیا۔ پھر (ہر طرح) سے درست کیا۔ پھر (اعضاء و جوارح میں) تناسب
 پیدا کیا۔

پھر اسے احسن تقویم عطا فرمائی۔

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ﴿۹۵/۴﴾

اور یہ واقعہ ہے کہ ہم نے انسان کو بہترین معیت میں پیدا کیا۔

یہ احسن تقویم کیا ہے؟ اس بہترین معیت میں کون سی امتیازی خصوصیت ہے؟ وہ کون سا جوہر خصوصی ہے
 جس کی بنا پر انسان سلسلہ ارتقاء کی سابقہ کڑیوں سے الگ تھلگ حیثیت کا مالک بن گیا؟ اسے قرآن کریم نے ایک
 لفظ میں بیان فرمایا ہے اور حقیقت یہ ہے کہ وہی لفظ اس کی امتیازی خصوصیت کو ایک نمایاں جامعیت سے ادا کر
 سکتا ہے۔ فرمایا۔ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِن رُّوحِہِ ﴿۳۲/۹﴾ "پھر اسے درست کیا اور اس
 میں اپنی روح پھونکی" یعنی شجر ارتقاء کی اس شاخ بلند و بالا کو ہر طرح سے درست کیا۔ اس میں مناسب
 صلاحیت و استعداد پیدا کی۔ اسے سنوارا اور آگے بڑھایا اور جب اس میں یہ صلاحیتیں پیدا ہو گئیں تو اسے درجہ
 حیوانیت سے آگے بڑھا کر اس میں فدائی قوت کا شمع ڈالا۔ اب وہ دیکھنے، سننے، اور سمجھنے سوچنے والا انسان بن گیا۔

وَجَعَلَ لَكُمُ الْمَسْنَعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ (۳۲/۹)

شرفِ انسانیت

اور اس نے تمہارے لئے سمع، بصر اور قلب بنایا لیکن تمہوڑے میں جو شکر گزار ہیں۔
یہ ”روحِ خداوندی“ کیا ہے جس کی کرشمہ سازیوں نے ایک پیکر آب و گل کو کائنات کا جانِ مدعا بنا دیا؟ اس کی تفصیل کا یہ مقام نہیں..... اس وقت صرف اتنا دیکھئے کہ اس ”نفخِ روح“ سے حاصل کیا ہوا؟ قرآنِ کریم کے الفاظ میں اس سے سمع و بصر و قلب عطا ہوا۔ کہنے کو تو یہ تین لفظ ہیں لیکن غور سے دیکھئے تو شرف و مجدِ انسانیت کی پوری کی پوری دنیا ان تین گوشوں میں سمٹ آئی ہے۔ دنیا میں یہی ذرائعِ علم ہیں اور علم ہی وہ امتیازِ خصوصی ہے جس نے انسانی زندگی کو حیوانی زندگی سے نمایاں طور پر الگ کر دیا ہے۔ اس سمع و بصر سے انسان کن ذمہ داریوں کا حامل بن جاتا ہے۔ یہ پھر قرآن ہی کی ایک آیتِ مقدسہ میں دیکھئے، فرمایا:-

إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَشْوَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا
إِنَّا كَذَبْنَاهُ السَّبِيلَ إِشْوَاجًا أَوْ إِنَّا ضَلُّوْنَا (۷۶/۳-۲)

یقیناً ہم نے انسان کو نطفہ سے پیدا کیا جو باہمی مل جانے والا ہوتا ہے۔ (پھر اسے ہم مختلف حالتوں میں متغیر و متبدل کرتے رہے۔) (حتیٰ کہ) اسے سننے اور دیکھنے والا بنا دیا۔ اسے (پھر) ہدایت کا راستہ دکھا دیا۔ خواہ اسے قبول کرے یا اس سے انکار کر دے۔

یہ ہے وہ سب سے بڑا امتیاز جو انسان کو حیوانی زندگی سے الگ کرتا ہے، یعنی عقل و شعور اور اس کی بنا پر اختیار و ارادہ۔ اس مقام

پر پہنچ کر سلسلہ ارتقاء کی یہ کڑی اپنی سابقہ کڑیوں سے ممتاز ہو جاتی ہے۔ انسانی پیکر اپنے سلسلہ کے گزشتہ طبقات کی استعداد اور صلاحیتوں کا حاصلِ جمع (SUM-TOTAL) نہیں، بلکہ یہاں پہنچ کر ان تمام صلاحیتوں اور جوہروں میں ایک اور ہی قسم کی تبدیلی پیدا ہوئی جو ارتقاء کے اس سلسلہ سے بالکل مختلف تھی جو اس وقت تک چلا آ رہا تھا۔ اس تبدیلی کا نتیجہ انسانی اختیار و ارادہ ہے جس سے بعض کائنات میں توجہ اور زندگی کی جوئے رواں میں تلاطم برپا ہے۔ اختیار و ارادہ کے بغیر یہ دنیا پہاڑوں، دریاؤں، جنگلوں کا بے رنگ مجموعہ اور درندوں، پرندوں، پرندوں کا بے کیف مسکن (ZOO) رہتی۔ حسن کی ضیائے تابندہ اور عشق کی آتش سوزندہ اس کے نصیب میں نہ ہوتی۔ یہ سب ”نفخِ روح“ کی سحر کاریاں ہیں جن سے یہ دیرانہ، رنگ و تعطر کا کاغذ بن گیا۔ یہی وہ ”نفخِ روح“ تھی جس

سے یہ آدم خاکی مسجود ملے کہ قرار پایا۔

إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ طِیْنٍ ۝ فَاِذَا سُوِّیْتَهُ
وَكُنْتُ فِیْهِ مِنْ زُرْعَةٍ فَفَقَعُوْا اِلَیْهِ سُلٰٓسِلَیْنِ (۴۱ - ۳۸/۴۲)

جب تیرے رب نے فرشتوں نے کہا کہ میں مٹی سے انسان بنانے والا ہوں۔ پھر جب میں اسے
(مختلف مراحل ارتقاء کے بعد) سنوار دوں اور اس میں اپنی روح پھونک دوں تو تم اس کے آگے سجدہ
میں گرجانا۔

یہ ہے قرآن کریم کی رو سے جواب اس سوال کا کہ ”سب سے پہلا انسان“ کس طرح وجود میں آگیا؟ کیسے کہ عقل و علم،
دانش و بینش اور علوم و فنون متعلقہ اس سے کچھ زیادہ یا الگ بھی پیش کر سکے ہیں اور یہ تبیان حقیقت ہو اس کے لئے میں؟
اس وقت جب دنیا سائنس اور اس کے مکتشفات سے آشنا تک نہ تھی۔ آگے بڑھنے سے پیشتر ایک مرتبہ پھر
نگہ باز گشت ڈالئے اس آئینہ مقدسہ پر جس سے اس موضوع کی ابتداء ہوئی ہے۔ نگہ ڈالئے اور غور کیجئے کہ یہ پوری کی
پوری داستان طویل کس حسن و اعجاز نگاری سے چند جملوں میں سمیٹ کر رکھ دی گئی ہے۔
ارشاد ہے :-

یُذِیْبُ اِلَآ هَرَمٍ مِّنَ السَّمَآءِ اِلَی الْاَرْضِ ثُمَّ یُعْرِجُ اِلَیْهِ فِیْ یَوْمٍ كَانَ
مِثْقَلُ اَمْرٍ ۙ اَلْفَ سَنَةٍ جَمَاعَةً ۚ وَنَزَّلْنَا مِنْ سَمٰوٰتِنَا مِیْنًا مَّهِیْنًا ثُمَّ
سَوَّیْنٰهُ وَكَفَّحْنَا فِیْهِ مِنْ زُرْعَةٍ وَجَعَلْنَا لَكُمُ السَّمْعَ وَالْاَبْصَارَ وَرُءُ
الْاَنْفِ ۚ قَلِیْلًا مَّا تَشْكُرُوْنَ ۝ (۵ - ۳۲/۹)

اللہ اپنے امر (ایکیم) کی تدبیر آسمان سے زمین کی طرف کرتا ہے۔ پھر وہ ایکیم (اپنے ارتقائی مراحل
طے کر کے) اس کی طرف بلند ہو جاتی ہے۔ ایک (ایک) یوم (منزل) میں جس کی مقدار تھوڑی گنتی کے
لحاظ سے ہزار (ہزار) سال کی ہوتی ہے، (مثلاً) وہ ذات جس نے اپنی مخلوق میں ٹھیک ٹھیک تناسب
پیدا کیا اور انسان کی پیدائش کی ابتدا مٹی سے کی۔ پھر اسکی نسل کو حقیقہ پانی کے
خلاصہ سے بنایا۔ پھر اسے درست کیا اور اس میں اپنی روح پھونکی اور اس نے تمہارے لئے
سماعت و بصارت اور قلب بنایا لیکن بہت تھوڑے (انسان) ایسے ہیں جن کی ساعی شمار ہوتی ہیں۔

اس سلسلہ ارتقاء سے نوع انسانی وجود پذیر ہوئی۔

لیکن قرآن کریم تخلیق کائنات اور تشکیل انسانی (سلسلہ ارتقاء) کے ان اصولوں کو اس لئے بیان نہیں کرتا کہ اسے طبیعیات کے طالب علموں کے لئے نصاب کی کتاب بننا تھا۔ ان تفصیلات سے اس کا مقصود کچھ اور ہے۔ وہ سب کچھ بیان کرنے کے بعد انسان سے کہتا ہے کہ ذرا غور کرو کہ کائنات میں محو و تبذیر اور فنا و بقا کا کون سا اصول کام کر رہا ہے اور کس جبروت و اقتدار سے کام کر رہا ہے۔ یہ ایسا بطش شدید و اخذ و بیل کا قانون ہے جس کی گرفت سے کوئی باہر نہیں جاسکتا۔ (۸۵/۱۳ + ۴۳/۱۶)

وہ قانون ارتقاء کے اس بنیادی اصول کو مختلف گوشوں اور متنوع پہلوؤں سے دل نشیں کرتا ہے کہ اس کا رگڑ سخی و عمل میں وہی نوع باقی رہ سکتی

ہے جس میں باقی رہنے کی صلاحیت ہو۔ (جس کے اعمال صالح ہوں) وہی آگے بڑھ سکتی ہے جو اپنے اندر بڑھنے کی استعداد پیدا کرے۔ وہ دیگر انواع کی مثال دے کر اس سے خود انسانی زندگی پر استشہاد کرتا ہے کہ ارتقاء کے اس عظیم الشان درخت کو دیکھو اور غور کرو کہ کتنی شاخیں تھیں جو سوکھ سوکھ کر گر گئیں، کتنے پھول تھے جو مرجھا مرجھا کر زمین پر آئے اور راستہ چلنے والوں کے پاؤں تلے آکر مسلے گئے۔ اس کے برعکس کتنی شاخیں ہیں جو سرسبز و شاداب ہوئیں، کیسے کیسے شکستہ اور نورستہ پھول لائیں اور کیسے کیسے نفیس و لطیف پھل پیدا کئے۔ وہ کہتا ہے کہ فطرت کے اس قانون پر غور کرو اور سوچو کہ اقوام و ملل گزشتہ کا کیا حشر ہوا؟ اس کا ارشاد ہے کہ مختلف انواع کی طرح قوموں کی موت و حیات کا بھی یہی قانون ہے جو قوم زندگی کی اہل نہیں رہتی فنا ہو جاتی ہے۔ اسے کوئی رعایت نہیں دی جاتی۔ اس فیصلہ (یعنی ان کے اعمال کے ظہور نتائج) میں ذرہ بھر تقدیم و تاخیر نہیں ہو سکتی۔

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ۝ (۴/۳۴)

اور ہر امت (گروہ، جماعت، نوع) کے لئے (ظہور نتائج) کا وقت معین ہے، جب وہ وقت آجاتا ہے تو پھر ایک ساعت کی بھی تقدیم و تاخیر نہیں ہو سکتی۔

اس اصولی نکتہ کو بیان کر دینے کے بعد اگلی آیت میں یہ بتا دیا کہ زندہ اور باقی رہنے کے لئے کیا قانون مقرر ہے

ارشاد فرمایا:-

يَا بَنِي آدَمَ اِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ لِيُحْكُمُوا لَكُمْ
 اِنْ بَدَّلْتُمْ اَقْلَامَكُمْ اَتَقْبَلُوهُمْ فَالْخُوفُ عَلَيْهِمْ وَلَا لَهُمْ جُحُوتٌ ۝ (۷/۳۵)
 اے اولادِ آدم! جب کبھی ایسا ہو کہ میرے پیغمبر تم میں پیدا ہوں اور میرے قوانین سے تمہیں
 مطلع کریں، سو اس وقت جو ان قوانین کی نہجداشت کرے گا اور (یوں) اپنے اندر زندہ رہنے
 اور آگے بڑھنے کی صلاحیت پیدا کر لے گا تو اس پر اسٹنٹ اور زوال پذیر ہو جانے کا کوئی غم اور
 اندیشہ نہ ہوگا۔

یہ تو ہیں وہ جو باقی رہیں گے، آگے بڑھیں گے، جنہیں ہلاکت و بربادی کا اندیشہ نہ ہوگا۔ برعکس ان کے
 وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا اُولَٰئِكَ أَصْحَابُ
 النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ (۷/۳۶)
 لیکن جو لوگ ان قوانین کو جھٹلائیں گے اور ان سے سرکشی برتیں گے تو وہ لوگ اہل جہنم ہوں گے
 جس میں وہ ہمیشہ رہیں گے۔

غور فرمائیے۔ پہلی آیت میں قوموں کی موت و حیات
 قوموں کے عروج و زوال کے اصول کا ایک اصولی قانون بیان فرمادیا۔ اس کے بعد اس

کی وضاحت کر دی کہ ہلاکت سے مامون اور بربادی سے مصئون و بے خوف رہنے کا کیا طریقہ ہے اور وہ کون سا
 نظام ہے جس پر چل کر انسان امن و سلامتی کی جنت میں پہنچ سکتا ہے۔ اس وقت اس نظام کی تشریح کا موقعہ نہیں۔
 یہاں صرف اتنا دیکھئے کہ قرآن کریم کی رو سے اس نظام کا اصل الاصول یہ ہے کہ اس ضابطہ کو نصب العین حیات بنایا
 جائے جو حضرات انبیاء علیہم السلام کی وساطت سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے انسانوں کو ملتا ہے۔ وہ نظام جس کے
 مطابق زندگی بسر کرنے کا فطری نتیجہ یہ ہوگا کہ اس قوم میں وہ صلاحیت پیدا ہو جائے گی جس سے وہ فنا و برباد کر دینے
 والی مخالف قوتوں کا مردانہ وار مقابلہ کر سکے اور اسے کسی قسم کا خوف ہلاکت و حزن بربادی نہ رہے۔ لائحہ عمل
 دلاہم یحزون۔ اگر وہ ایسا نہ کرے گی تو خدا کا قانون استخلاف و استبدال (LAW OF SUCCESSION

AND SUBSTITUTION) اپنا اہل فیصلہ کر دے گا اور اس قوم کی جگہ دوسری قوم آجائے گی۔

وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ ۖ اِنْ يَشَاءُ يُدْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ
 بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ ۚ كَمَا اَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ اٰخَرِيْنَ ۝ (۷/۱۳۲-۱۳۳/۱۹-۲۰/۱۴)

اور (دیکھو) تیرا پروردگار بے نیاز ہے۔ (اس لئے وہ اپنے قوانین کے نفاذ میں کسی کا محتاج نہیں اور کسی سے دبتا نہیں) اور رحمت والا ہے۔ اگر وہ چاہے (تو اپنے قوانین مشیت کے ماتحت) تمہیں ہٹا دے اور تمہارے بعد اس قانون مشیت کے مطابق جس قوم کو چاہے، تمہارا جانشین بنا دے۔ جس طرح اس نے ایک دوسری قوم کی ذریت سے تمہیں اٹھا کھڑا کیا ہے۔

دوسری جگہ ہے:-

وَرَبِّكَ تَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ إِنَّهُمْ فِي عِلْمِ رَبِّكَ كَالْأَنْفُسِ

(۴۴/۳۸) (نیز ۵۶/۶۱، ۷۱/۴۱)

اور اگر تم نے (ان قوانین سے) سرکشی اختیار کی تو وہ تمہاری جگہ دوسری قوم کو لے آئے گا اور وہ قوم تمہارے جیسی نہیں ہوگی۔ (بلکہ تم سے بہتر ہوگی۔ اسی لئے وہ تمہاری جگہ لے گی)۔
معنی آتش نفس موسیقار کی طرح، ایک قوم کی راکھ کے ڈھیر سے دوسری قوم وجود کو شہوتی ہے۔ ٹٹنے والی توپیں مٹ جاتی ہیں اور باقی رہنے والی ان کی جگہ لے لیتی ہیں۔ علامہ اقبالؒ کے الفاظ میں:-

چوں جہاں کہنہ شود پاکست بسوزند اورا - وز ہماں آب و گل ایجاد جہاں نیز کنند

جیسا کہ اوپر لکھا گیا ہے، اس نکتہ کی تشریح کا یہ موقع نہیں کہ وہ نظام جس سے قوموں کو ثبات و استحکام حاصل ہوتا ہے، اس کے اجزائے ترکیبی کیا ہیں لیکن اس ضمن میں ایک اصولی گوشہ ایسا ہے جس کی طرف اشارہ کئے بغیر آگے بڑھنے کو جی نہیں چاہتا۔ مغرب کے نظریہ ارتقاء کی رو سے بقا (SURVIVAL) کے لئے اصلح (FITTEST) ہونا ضروری ہے لیکن قرآن کی رو سے قانون بقا و استحکام کے لئے اصلح کے ساتھ ساتھ نفع ہونا بھی ضروری ہے۔ وہ کہتا ہے کہ بقا اس کا حصہ نہیں جو اپنی ذات میں باقی رہنے کی صلاحیت رکھتا ہے بلکہ یہ مساوت اس کی "قیمت" میں آتی ہے جو اپنی ذات میں محکم و خود گیر ہونے کے بعد، نوع انسانی کے لئے سب سے زیادہ نفع رساں ہو۔ وہ واضح الفاظ میں کہتا ہے کہ:-

وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَمَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَنْفَعُ الْبَشَرِ فِي الْأَرْضِ (۱۳/۱۷)

یاد رکھو! کرۂ ارض میں قیام و بقا اس کے لئے ہے جو نوع انسانی کے لئے سب سے زیادہ نفع پہنچانے والا ہے۔

کے نظریہ نے اقوام یورپ کو یہ سبق دیا کہ جو

(SURVIVAL OF THE FITTEST)

بقا الاصلح

قوم سب سے زیادہ قوت سمیٹ لے گی اور رزق کے سرچشموں کو اپنے لئے وقف کر لے گی (خواہ اس سے باقی اقوام کے جسم میں خون کا قطرہ تک بھی باقی نہ رہے) زندگی اور اس کی شادابیاں اس کے حصے میں آئیں گی۔ انھوں نے اس قانون پر عمل کیا اور اس میں شبہ نہیں کہ اس سے ان اقوام پر غلبہ و تسلط حاصل کر لیا جو قوت تخلیق سے غاری ہو چکی تھیں اور جن میں زندگی کی کوئی صلاحیت باقی نہیں رہی تھی لیکن چونکہ بقا والا صلح کے قانون سے ہقائے دوم حاصل نہیں ہو سکتا تھا۔ (اس سے حیاتِ خالد کا وہ فریب حاصل ہو سکتا تھا جسے ابلیس نے آدم کے لئے وجہٴ فسوں نظر بنایا تھا)، اس لئے تھوڑے ہی عرصے کے بعد دنیا نے دیکھ لیا کہ ان اقوام کی اصلحیت (FITNESS)

کس قدر بے بنیاد ثابت ہوئی۔ قرآن کی رو سے زندگی کا قانون بقا والا نفع ہے۔ یعنی جو نظام نوع انسان کے لئے سب سے زیادہ نفع بخش ہو اسی کو باقی رہنے کا حق حاصل ہے۔ دنیا، مغرب کے قانون بقا والا صلح کا تجربہ کر چکی ہے اور اب اس نظام کی تلاش اور انتظار میں ہے جو خود اپنی ذات ہی میں اصلح نہ ہو بلکہ نوع انسان کے لئے بھی نفع ہو۔ قرآن کا مقصود دنیا میں اسی نظام کی مروج و تنفیذ بھی تھا، جسے میں اپنی تحریروں میں ”نظام ربوبیت“ سے تعبیر کرتا چلا آ رہا ہوں۔ انسانیت کا مستقبل اسی قوم کے ہاتھوں میں ہوگا جو اس نظام کی داعی اور حامل ہوگی۔

قانون ارتقاء کی رو سے وہی نوع آگے بڑھ سکتی ہے، جس کی مضمحل صلاحیتیں اس

نظام ربوبیت

نظام ارتقاء میں یہ وہ بنیادی اصول ہے جس سے کسی کو رعایت نہیں مل سکتی۔ انسانی معاشرہ میں یہ استعداد صرف نظام ربوبیت سے حاصل ہو سکتی ہے جس میں افراد معاشرہ کے مضمحل ہوں کی اس قدر آبیاری ہو جاتی ہے کہ وہ پاس و قنوط (ابلیسیت) کی تمام تخریبی قوتوں پر غلبہ پا کر زندگی کی بشارتوں سے بہرہ یاب ہو جاتے ہیں۔ خاک کے ذرے اپنے تدریجی مراحل طے کر کے پیکر انسانی میں جلوہ بد ہو گئے۔ اس منزل تک قانون ارتقاء طبعی قوانین کے تابع چلتا تھا۔ ڈارون اور اس کے متبعین کی یہ غلط نگہی تھی کہ انھوں نے عالم انسانی کو بھی اسی لاٹھی سے ہانکنا چاہا۔ حالانکہ کاروانِ حیات کو داعی انسانیت میں پہنچ کر جدا کا نہ قوانین کی مشعل ہدایت دی گئی تھی۔ ایک حیوان کی زندگی یکسر انفرادی ہے اور وہ انفرادی طور پر اپنے طبعی تقاضوں (کھانے پینے) کی تسکین سے زندہ رہ سکتا ہے۔ یہی اس کی زندگی کا مقصد ہے لیکن انسان کی زندگی انفرادی زندگی نہیں بلکہ معاشرتی زندگی ہے اور اس کے تقاضے حیوانی زندگی کے انفرادی تقاضوں

رہے ہوں کہ یہ اعمال ان کی بقا اور استحکام کے کفیل ہیں۔)

انسانی زندگی میں عروج و زوال، ترقی و تنزل، صعود و میوٹ، آگے بڑھنے اور رک جانے اور رفتہ رفتہ فنا ہو جانے کا ہی اعلیٰ قانون ہے۔ اسی قانون کے مطابق امتوں کی موت و حیات کے فیصلے ہوتے رہے ہیں اور آج بھی ہو رہے ہیں۔ جس قوم نے ایسا نظام قائم کر لیا جو نوع انسانی کے لئے نفع ہو (یعنی ان کی ربربریت کا کفیل) وہ ارتقاء حیات میں ایک منزل آگے بڑھ گئی۔ اسی منزل کا نام جنت ہے۔ یہ نظام صرف قرآن کے متعین کردہ خطوط پر متشکل کیا جاسکتا ہے۔ اس کے علاوہ اس کی کوئی صورت نہیں لیکن جو قوم نہ اپنی ذات کے لئے اصل ثابت ہوئی نہ نوع انسانی کے لئے نفع، اس کی نشوونما کی تمام صلاحیتیں مجلس کر رہ گئیں۔ اُولَئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (58/18)

مندرجہ صدر مضمون پڑھ کر ایک صاحب نے لکھا۔

تجملہ

آپ نے لکھا ہے کہ انسان سلسلۂ ارتقاء کی اوپر کی کڑی ہے۔ ارتقاء کا قانون یہ ہے کہ ایک علت (CAUSE) سے ایک معلول (EFFECT) پیدا ہوتا ہے اور یہ سلسلہ علت و معلول مسلسل آگے چلا جاتا ہے۔ چونکہ انسان کی ارتقاء (بقول آپ کے) مادہ سے ہوئی ہے لہٰذا اس سے ظاہر ہے کہ انسان میں مادی تغیرات سے زیادہ کچھ اور نہیں۔ مادہ پرست بھی یہی کہتے ہیں یہ کس طرح درست ہو سکتا ہے؟

اگر یہ ارتقاء مادی ہے تو انسان کا مزید ارتقاء بھی مادی ہونا چاہیئے۔ کیا صراطِ مستقیم پر چلنے کے یہی معنی ہیں؟ یعنی جس خط پر اس وقت تک ارتقاء ہوتا چلا آیا ہے اسی پر آگے ارتقاء ہو۔

اس کا جواب حسب ذیل دیا گیا تھا۔ آپ نے غالباً قانونِ ارتقاء کے طبعی کا پورا پورا مطالعہ نہیں کیا۔ اس قانون کا اصول یہی نہیں کہ ایک علت سے اس قسم کا معلول پیدا ہو جاتا ہے اور یہ سلسلہ اسی شکل میں جاری رہتا ہے۔ یہ تصور نظریۂ ارتقاء کے ابتدائی دور کی پیداوار ہے۔ بعد میں سائنس کی مزید تحقیقات نے یہ بتایا کہ بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک علت (CAUSE) اپنے سلسلہ کی کئی ہی کڑیاں پھاند کر کسی ایسے معلول (EFFECT) تک جا پہنچتی ہے۔ جس کا پہلے تصور نہیں کیا جاسکتا تھا۔ یہ نتیجہ بالکل انوکھا اور یکسر غیر متوقع ہوتا ہے۔ اس نظریہ کا نام فجائی ارتقاء (EMERGENT EVOLUTION) رکھا گیا ہے۔ نباتات میں بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ

ایک ہی قسم بیج سے الگ الگ قسم پھول پیدا ہو جاتے ہیں۔ انہیں اصطلاح میں (SPORTS) کہتے ہیں یہ واقع بڑا نادر الوقوع ہوتا ہے۔ اس لئے ارباب علم و تحقیق اس قسم (SPORTS) کی تلاش میں رہتے ہیں۔ انسانوں میں ایک فطین یا نابغہ (GENIUS) کی پیدائش اسی قسم (SPORTS) میں شمار کی گئی ہے چنانچہ اس باب میں (HOG BEN) لکھتا ہے:-

تیس سال کے گہرے تجربے نے اس امر کے لئے یقین ثبوت ہم پہنچا دیا ہے کہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ غیر مخلوط نسل کے انسانوں کے اندر اس قسم افراد پیدا ہو جاتے ہیں۔ جن کے خصائص اپنے آباؤ اجداد سے بالکل مختلف ہوتے ہیں۔ ان افراد کو (MUTANTS) یا (SPORTS) کہتے ہیں۔

(THE NATURE OF LIVING MATTER)

اس قسم ارتقاء سے جو چیز وجود میں آتی ہے، وہ اپنی سابقہ کڑیوں سے بالکل مختلف ہوتی ہے۔ سائنس کی تحقیقات نے ایسی اشیاء کی تخلیق اور وجود کا پتہ تو لگایا ہے لیکن اس کے متعلق وہ کچھ نہیں کہہ سکی کہ یہ ہوتا کیسے ہے؟ چنانچہ پروفیسر (TAYLOR) اس باب میں لکھتا ہے:-

ان تمام اسباب و علل کا جن سے کوئی شے وجود پذیر ہوتی ہے، ہر ممکن محاسبہ کر لینے کے بعد بھی یہ حقیقت باقی رہ جاتی ہے کہ ہو سکتا ہے کہ اپنے نشو و نما کے بعد یہ شے ایک ایسی خصوصیت کی حامل بن جائے جو ان عناصر میں کہیں بھی موجود نہ ہو، جن سے یہ شے مرکب تھی۔ یہ خصوصیت ایسی ہوتی ہے کہ ان تمام عناصر کا علم ہو جانے کے بعد بھی اس نرالی خصوصیت کے متعلق پہلے سے کچھ نہیں کہا جاسکتا۔

(EVOLUTION IN THE LIGHT OF MODERN KNOWLEDGE)

ہمارے زمانہ میں اس فحائی ارتقاء (EMERGENT EVOLUTION) کا سب سے بڑا امام لائیڈ مارگن ہے۔ وہ اپنی کتاب میں (جو اسی نام پر ہے) لکھتا ہے:-

اگر یہ پوچھا جائے کہ جس چیز کو تم (EMERGENT) کہتے ہو، وہ بالآخر ہے کیا؟ تو اس کا مختصر جواب یہ ہے کہ یہ ایک نئی قسم کا رابطہ ہوتا ہے اور اگر یہ پوچھا جائے کہ یہ روابط کس اعتبار سے بنے ہوئے ہیں تو اس کا جواب اتنا ہی ہے کہ ان کی خصوصیات کے ظہور پذیر ہونے سے پیشتر کبھی

کچھ نہیں کہا جاسکتا۔

یہ سنے رو بہ کس طرح ظہور پذیر ہوتے ہیں، ان کے متعلق وائی کونٹ سموئل کہتا ہے کہ:-

علت و معلول کی زنجیر میں بعض اوقات ایسے مستثنیات آتے ہیں جنہیں صرف دست قدرت

ظہور میں لاسکتا ہے۔ (BELIEF AND ACTION)

فجائی ارتقاء کا نظریہ عصر حاضر کے اہم انکشافات میں سے ہے اور اس کے متعلق شرح و بسط سے لکھنے کے لئے ایک ضخیم کتاب کی ضرورت ہے لیکن ان مختصر سے اشارات سے اتنی بات تو واضح ہوگئی کہ قانون ارتقاء صرف وہی نہیں جو

آپ کے ذہن میں ہے، اس میں فجائی ارتقاء بھی شامل ہے جس کی ایک نئے عنصر کا ظہور

ظہور پذیر ہو جاتے ہیں جن کی تخلیق کے متعلق سائنس کچھ بھی نہیں کہہ سکتی کہ وہ کیسے ظہور میں آگئے۔ یہ عناصر سلسلہ علت و معلول کی سابقہ کڑیوں سے یکسر مختلف ہوتے ہیں۔ اس تمہید کی روشنی میں انسانی سلسلہ تخلیق کو دیکھئے۔ پیچھے سے سلسلہ طبعی ارتقاء چلا آ رہا ہے۔ بَدَاَ اَخْلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ طِينٍ (انسانی تخلیق کی ابتدا جادہ مادہ سے ہوئی)۔

ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ (پھر مختلف ارتقائی منازل کے بعد یہ اس درجہ میں پہنچا جہاں افزائش نسل بذریعہ حمل ہوتی ہے) یہاں تک عام ارتقائی قانون کی کڑیاں چلی آ رہی تھیں۔ اس کے بعد یکایک ایک منزل سامنے آجاتی ہے جو گذشتہ کڑیوں سے یکسر مختلف ہے۔ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيْهِ مِنْ رُّوحِیَّہِ (خداوند نے اس میں امداد پیدا کیا اور اس میں "خداوندی قوت" کا عنصر بھونک دیا۔ یہ بطریق فجائی ارتقاء ہوا۔ اب یہ "تو")

(THOU) کہہ کر بکارنے کے قابل ہو گیا کیونکہ اس میں انسانی خصوصیات کے حامل ذرائع علم و تصور (KNOWLEDGE

AND IMAGINATION) اور جذبات کا حامل "دل" پیدا ہو گئے۔ كَجَعَلْكَ مِّنْ السَّمْعِ وَالْاَبْصَارِ

وَالْاَفْصَادِ اور تمہارے لئے سماعت و بصارت اور دل بنایا۔ یہ "نفخ من روحہ" (خداوندی قوت کا شمع)

وہ نیا عنصر یا نیا رابطہ ہے جو سابقہ عناصر کی بیدار نہیں بلکہ ایک جدید اور نیا اضافہ ہے۔ یہی انسانیت کا امتیاز

خصوصی ہے۔ اسی سے انسان صاحب اختیار و ارادہ بنا ہے۔ اس کے بعد اس کی ارتقاء کا خط (LINE) وہ نئی ہٹری

ط (THOU) کا مخاطب کن انسانی خصوصیات کا حامل ہوتا ہے، اس کے لئے (BUBER) کی کتاب (I AND THOU) دیکھئے

ہوگی جسے نفخ من روحہ نے متعین کیا ہے، یعنی انسان کی موجودہ سطح و حصوں سے مرکب ہے۔ ایک فاعل طبیعی ارتقاء کا نتیجہ ہے جسے اس کا طبیعی جسم کا کہنا چاہیے۔ اس کی نشوونما اسی قانون کے مطابق ہوگی جو حیوانی زندگی کو محیط ہے۔ دوسرا حصہ وہ جو ”نفخ روح“ (خدائی قوت کی تنفیخ) سے ظہور میں آتا ہے۔ یہ وہ حصہ ہے جسے انسان کی مضمر صلاحیتیں کہا جاتا ہے۔ حصہ اول (یعنی جسم) درحقیقت ان صلاحیتوں کا مرکب یا ذریعہ شہید (پیکر) ہے۔ اس لئے اصل انسانیت یہی صلاحیتیں ہیں۔ (اس کی مزید تفصیل ذرا آگے چل کر آتی ہے) ان کی خصوصیات کا اہم نتیجہ انسانی اختیار و ارادہ ہے اور جسم اس اختیار و ارادہ کے فیصلوں کو نافذ کرنے کا ذریعہ۔ اب اس کا ارتقاء ان صلاحیتوں کے ارتقاء کا نام ہوگا۔ پروفیسر جوڈ اس باب میں لکھتا ہے:-

انسانیت کے ارتقاء کی اگلی منزل طبیعی نہیں بلکہ ذہنی اور نفسی ہوگی۔ پہلے پہل انسان ارتقاء کی سڑکیں طے کر کے حیوانیت سے انسانیت کے درجے پر آیا۔ پھر اس نے صنعت و حرفت کی مدد سے اپنے آپ کو آلات و اسباب سے آراستہ کیا۔ ہمارے اس دور میں انسان نے صنعت و حرفت پر پورا کمال حاصل کر لیا ہے۔ اب اس کے لئے ضروری ہو گیا ہے کہ وہ اس منزل سے آگے بڑھے اور جس طبیعی ارتقاء نے اسے مجبور کر دیا تھا کہ وہ حیوان سے ترقی کر کے انسان کے درجے میں قدم رکھے، پھر اس کی جہتی ضرورتوں نے اس سے اوزار و آلات بنوائے اور وہ مشین اور اسٹیم کا خالق بنا۔ اسی طرح وہ آج مجبور ہے کہ اپنا قدم آگے بڑھائے اور اس کا یہ قدم مادی نہیں بلکہ نفسی اور ذہنی ترقی کی طرف ہوگا۔

صرف ذہنی اور نفسیاتی ارتقاء نہیں بلکہ ان کے ساتھ انسانی ذات (PERSONALITY) کا وہ ارتقاء بھی جو اس پر اس حقیقت کو منکشف کر دے کہ زندگی ایک غیر منقسم وحدت ہے، اس لئے ہر فرد کی اپنی صلاحیتوں کے ارتقاء کا راز تمام افراد انسانہ کی صلاحیتوں کی برومندی میں مضمر ہے۔ (اسی کا نام نظام ربوبیت عامہ ہے جس کی طرف میں شروع سے دعوت دیتا چلا آ رہا ہوں اور جو قرآنی نظام کا نقطہ ماسک ہے) اسی قسم کا مع ارتقاء کو (کسی اور موزوں اصطلاح کے نہ ہونے کی وجہ سے) ”ارتقاء انسانیت“ کی اصطلاح سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ قرآن نے اس کے لئے ترکیب نفس کی اصطلاح استعمال کی ہے۔ لیکن چونکہ تصوراتِ بعجم کی بدولت اس اصطلاح کا عام مفہوم غیر قرآنی ہو چکا ہے اس

لئے اس اصطلاح کو اس وقت تک استعمال نہیں کرنا چاہیئے جب تک یہ پھر قرآنی مفہوم کی آئینہ دار نہ بن جائے بہر حال اب انسانی ارتقاء اس جدید خط پر ہو گا اور چونکہ قرآن کی رُو سے زندگی صرف یہی طبعی زندگی نہیں، اس لئے اس ارتقاء کی منازل موت کے بعد بھی طے ہوتی رہیں گی۔

قرآن کا حرکتیاتی تصور | آپ نے ”صراطِ مستقیم“ سے جو مفہوم اخذ کیا ہے، وہ حقیقت پر مبنی نہیں۔ قرآن کی یہ جامع اصطلاح بڑے اہم نکات کی حامل ہے۔ جیسا کہ میں

پہلے کچھ چکا ہوں، قرآن سے پہلے ذہن انسانی زندگی کی دوری حرکت کا قائل تھا، جس میں آگے بڑھنے کا تصور ہی نہ تھا۔ قرآن نے زندگی کا حرکتیاتی (DYNAMIC) تصور پیش کر کے یہ بتایا کہ حیات کسی چکر (CYCLIC) میں گردش نہیں کر رہی بلکہ اپنے ارتقائی منازل طے کرتی ہوئی آگے بڑھ رہی ہے۔ لہذا اس کی حرکت آگے بڑھنے کی (PROGRESSIVE) ہے۔ صراطِ مستقیم سے اس غلط فلسفہ حیات (یعنی زندگی کے چکر میں گردش کرنے) کا ابطال اور اس صحیح مقصود حیات (یعنی زندگی کے آگے بڑھنے) کا اثبات ہو گیا۔ پھر چونکہ ”مستقیم“ میں توازن قائم رکھنے کا پہلو بھی مندرجہ ہے، اس لئے حقیقت بھی سامنے آگئی کہ زندگی مختلف قوتوں میں توازن رکھتے ہوئے آگے بڑھنے کا نام ہے۔ اس کے ساتھ ہی قرآن نے یہ بھی بتا دیا کہ ”صراطِ مستقیم“ پر چلنے سے مراد یہ نہیں کہ زندگی اپنی موجودہ سطح پر چلتی رہے گی۔ زندگی کی راہ سیدھی بھی ہے اور بندیوں کی طرف جانے والی بھی یعنی ایسا خط جو پچھلے نقطہ سے اوپر کے نقطہ کی طرف جائے۔ ”لَا تَرْكِبُنَّ ظُبْرًا عَن ظُبْرٍ“ (۸۷/۱۹) ”تاکہ تم طبقاً طبقاً اوپر چڑھتے جاؤ۔“ اس نے اس سے بھی زیادہ واضح الفاظ میں بتا دیا کہ ”صراطِ مستقیم“ تھا ہے اس نشود نمادینے والے (رب) کی راہ (قائلاً) ہے، جو ”ذی معارج“ (۶۰/۳) ہے۔ یعنی ”سیڑھیوں والا خدا“۔ سیڑھی سیدھی بھی ہوتی ہے اور اوپر کی طرف لے جانے کا ذریعہ بھی۔ (گھسٹتے ہوئے اوپر جانے کا ذریعہ نہیں بلکہ اُبھرتے ہوئے (JUMP) کرتے ہوئے اوپر چڑھنے کا ذریعہ) یہ وہ ذریعہ ہے جس سے انسان اَقْطَارِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ (۵۵/۳۳) یعنی موجودہ زمان و مکان کی حدود سے آگے نکل سکتا ہے لیکن جیسا کہ پہلے سمجھا جا چکا ہے، یہ ارتقاء اس نظام ربوبیت کے بغیر ناممکن ہے جو قرآن کی رُو سے قائم ہوتا ہے۔ اس نظام میں انسانی معاشرہ اپنی خطوط پر تشکل ہو جاتا ہے جن خطوط پر خارجی کائنات خدائی قوانین کے سامنے طوعاً و کرہاً سجدہ ریز، اپنی ارتقائی منازل طے کئے چلی جا رہی ہے یعنی خارجی کائنات طوعاً و کرہاً مشیت کے پروردگار کو پورا کر رہی ہے لیکن انسان اپنی دنیا میں اپنے اختیار و ارادہ سے اس پروردگار کو پورا کرتا ہے۔ اس طرح خدا اور بندے میں باہمی رفاقت کا تعلق پیدا ہو جاتا ہے یعنی ایک عظیم القدر پروردگار کی تکمیل میں ایک

دوسرے کے رفیق، بقول علامہ اقبالؒ :

اس ارتقائی تبدیلی کے طرق و پہنچ میں خدا خود بندے کا رفیق بن جاتا ہے بشرطیکہ انسان اس باب میں پہل کرے۔ ان الله لا يغيث ما بقوم حتى يغيثوا اما بانفسهم۔ لیکن اگر وہ اس باب میں پس نہیں کرتا، اگر وہ اپنی خودی کی مخفی قوتوں کو بروئے کار نہیں لاتا، اگر وہ ابھرنے والی زندگی کے اندرونی تلاطم کا احساس نہیں کرتا، تو اس کی روح، پتھر کی قسارت اختیار کریتی ہے اور وہ (انسان) نہیں رہتا بلکہ جامد مادہ کی صورت اختیار کر لیتا ہے۔ (تشکیل جدید)

پیرگ یونیورسٹی کا پروفیسر ہنس ڈریش (HANS DRIESCH) اس مقام کے متعلق کہتا ہے کہ وہاں پہنچ کر ہم اپنے آپ کو خدا کا سپاہی کہہ سکتے ہیں۔ قرآن اس جماعت کو ”حزب اللہ“ کے نام سے پکارتا ہے۔ یہ ”حزب اللہ“ وہ معاشرہ ہے جو قرآنی نظام ربوبیت کی رُو سے تشکل ہوتا ہے۔ جس چیز کا نام ہم نے ”نفع روح خداوندی“ کا نتیجہ رکھا ہے، اذرا غور کیجئے کہ اس کی خصوصیت کبریٰ کیا ہے؟ قرآن نے

قوت فیصلہ

اس فجائی ارتقاء کے بعد فرمایا کہ پھر انسان کو سماعت و بصارت اور فؤاد مل گئے۔ سماعت و بصارت وغیرہ اس خارجی دنیا کی معلومات حاصل کرنے کا ذریعہ ہیں۔ یہ معلومات انسان کی داخلی دنیا میں ایک مقام پر پہنچتی ہیں، جہاں سے مختلف امور کے فیصلے ہوتے ہیں۔ ”فیصلہ کرنے“ کا نام اختیار و ارادہ ہے۔ حیوانات کی نقل و حرکت ان کے جبلّی تقاضوں (INSTINCTS) کی رُو سے ہوتی ہے لیکن انسان کے سامنے ایک وقت ایک سے زیادہ ممکنات (POSSIBILITIES) آتے ہیں۔ ان ممکنات میں سے وہ صرف ایک کا انتخاب کر سکتا ہے۔ اس انتخاب کو فیصلہ کہتے ہیں اور یہ فیصلہ اختیار و ارادہ کی رُو سے ہوتا ہے۔ یہ ایک بنیادی خصوصیت ہے جو انسان کو حاصل ہے۔

انسانی جسم کو اختیار و ارادہ حاصل نہیں۔ اس کا کام یہ ہے کہ خارجی دنیا کی معلومات حاصل کر کے ”اندر“ پہنچا دے اور پھر اندر سے جو فیصلہ صادر ہو اس کی تعمیل کرے۔ اس کے برعکس حیوانی سطح کی زندگی میں تمام تقاضے جسم کے ہوتے ہیں (جنہیں طبعی خواہشات کہا جاتا ہے) اور ”اندر“ کے فیصلے کو وہاں کوئی دخل نہیں ہوتا۔

اب دو چیزیں ہمارے سامنے آگئیں۔ ایک حیوانی سطح کی زندگی جس میں جسم کے پورے تقاضے جبلّی طور پر پورے ہوتے ہیں اور انسانی اختیار و ارادے کو اس میں کچھ دخل نہ ہو۔ (INSTINCTIVELY) دوسرے انسانی سطح کی زندگی، جس میں اصل شے انسانی فیصلہ ہو اور جسم اس فیصلہ کرنے والی قوت کے لئے آلہ اور ذریعہ

کا کام دے۔ اس اعتبار سے انسانی معاشرے کی تین قسمیں ہو جائیں گی۔

۱۔ جس میں جسم کے تقاضے پورے ہوں نہ قوت فیصلہ کے استعمال کے مواقع۔ یہ زندگی انسانی سطح تو ایک طرف، حیوانی سطح سے بھی گنی گزری ہوتی ہے۔

۲۔ جس میں انسانی جسم کے تقاضے تو پورے ہوتے رہیں لیکن انسانی ذات کی تربیت و پرورش کا سامان نہ ہو۔ یہ حیوانی سطح کی زندگی ہوگی۔ اور

۳۔ جس میں جسم انسانی کے تقاضے بھی پورے ہوتے رہیں اور اس کے ساتھ ہی انسانی ذات کی وسعتیں بھی زیادہ سے زیادہ ہوتی چلی جائیں، یہ انسانی زندگی کی سطح ہوگی۔ قرآن بھی زندگی عطا کرتا ہے۔ اس میں ہر وہ عمل جو انسانی اختیار کو وسعت و تقویت بخشتا ہے، عمل خیر کہلاتا ہے۔ (خیر اور اختیار کا مادہ ایک ہی ہے) لیکن چونکہ اختیار و ارادہ تخریبی مقاصد کے لئے بھی صرف ہو سکتا ہے اور تعمیری کے لئے بھی، اس لئے وہ اختیار و ارادہ کے استعمال کے لئے ایک روشنی، ایک میزان، ایک معیار بھی دیتا ہے، تاکہ ہر اختیار تعمیری نتائج کا حامل ہو، تخریبی کا نہ ہو۔ یہ میزان، ضابطہ آئین خداوندی (قرآن) ہے۔

قرآنی معاشرہ | لہذا جس معاشرے میں
(ا) انسانی جسم کے تقاضے بطریق احسن پورے ہوتے رہیں۔

(ب) انسانی اختیارات کے حدود وسیع سے وسیع ہوتے رہیں اور
(ج) انسانی اختیارات کا استعمال وحی کی روشنی میں ہو۔

وہ قرآنی معاشرہ یا مسلمان کی زندگی ہے۔ اس معاشرے میں انسانیت اپنے ارتقائی منازل طے کر کے آگے بڑھے گی۔ اس میں تمام خارجی دنیا کی تسخیر ہوگی۔ (وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا) اور چونکہ انسانی جسم بھی خارجی (طبیعی) دنیا سے متعلق ہے، اس لئے سب سے پہلے اس کی تسخیر ہوگی۔ یعنی جسم کا کام انسانی قوت فیصلہ (نفس) کے لئے معلومات فراہم کرنا اور اس کے فیصلوں کو جاری کرنا ہوگا، اس قوت میں جس قدر بچھگی اور وسعت ہوتی جائے گی، اسی قدر انسانی زندگی دوام (IMMORTALITY) سے ہمکنار ہوتی جائے گی۔ جب جسمانی نظام طبعی قانون کے ماتحت مضمحل ہو کر منتشر ہو جائے گا، (جسے موت کہتے ہیں) تو اس بچھگی اور وسعت یافتہ ذات (نفس) کا کچھ نہیں بچھے گا۔ اس کے بعد اسے معلومات فراہم کرنے اور اس کے فیصلوں کو نافذ کرنے والا اور نظام مل جائے گا۔

نظام ربوبیت | اس قوت کی پختگی اور وسعت صرف اسی نظام میں ہو سکتی ہے جسے نظام ربوبیت کہا جاتا ہے۔ اس نظام میں ہر فرد اپنی محنت کے حاصل کو اپنے اختیار و ارادہ سے دوسروں کی پرورش و تربیت کے لئے وقف کر دیتا ہے۔ اس سے اس کے اختیارات کی وسعتیں زیادہ ہوتی چلی جاتی ہیں لیکن یہ اسی صورت میں ممکن ہے کہ انسانی جسم کے تقاضوں کے پورا کرنے کا انتظام از خود موجود ہو۔ اس نظام میں ہی ہوتا ہے۔ ہر فرد کی بنیادی ضروریات (جسم کے تقاضوں) کے پورا کرنے کا ذمہ نظام اپنے سر لے لیتا ہے اور افراد اس فکر سے آزاد ہو کر اپنی محنتوں کے حاصل کو پورے کے پورے معاشرے کی تعمیر و تربیت کے لئے وقف کر دیتے ہیں۔ یہ ہے وہ معاشرہ (حزب اللہ) جس کی کھیتی پکیتی ہے۔ (هُمُ الْمُغْلِبُونَ) جس کے درخت برگ و بار لاتے ہیں یہی ہیں وہ جو سلسلہ ارتقاء کی اگلی منزلوں میں پہنچنے کے اہل ہوتے ہیں۔

ان تصریحات سے آپ نے دیکھ لیا ہوگا کہ نہ تو ان خالص طبعی ارتقار کی آخری کڑی ہے بلکہ اس کی "انسانیت" طبعی ارتقار کے سلسلہ علت و معلول سے الگ ہے اور نہ ہی اس کا مزید ارتقاء طبعی ہوگا۔ طبعی ارتقار کی پیداوار صرف اس کا جسم ہے۔ اس میں جوہر انسانیت غیر طبعی ہے۔ جسم انسانی اس جوہر انسانیت کے فیصلوں کے لئے معلومات فراہم کرنے کا ذریعہ اور ان فیصلوں کو نافذ کرنے کا آلہ یا واسطہ ہے۔ اس کے بعد مزید ارتقاء جسمانی نہیں بلکہ اس غیر طبعی جوہر انسانیت کا ہوگا۔ جسے ہم موت کہتے ہیں، وہ درحقیقت جوہر انسانیت کا جسم کے آسے کو چھوڑ دینے کا نام ہے۔ جوہر انسانیت (انسانی ذات) کی نشو و ارتقاء قرآنی نظام ربوبیت سے ہوتی ہے۔ زندہ وہ ہے جس کے اختیار و ارادے کی قوتیں (قرآنی روشنی میں) تمام خارجی کائنات کو (جس میں خود اس کا جسم بھی شامل ہے) مسخر کئے جاتی ہیں۔ جو اس طرح زندہ ہے وہ موت سے نہیں مر سکتا۔ اسی کا نام سلسلہ ارتقاء کی اگلی منزل طے کرنا ہے۔

سوچئے کہ ہم میں آج کتنے زندہ ہیں !

۴۴ | ایک صاحب نے لکھا تھا۔

ادام | آپ نے جو کچھ لکھا ہے اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کریم کی رُوسے انسان سلسلہ ارتقاء کی منزلیں طے کرتا ہوا اس شکل میں آیا ہے۔ اس صورت میں آدم سے کیا مراد ہوگی؟ کیونکہ اب تک تو یہی سمجھا جاتا تھا کہ ہم سب باوا آدم اور اماں حوا کی اولاد ہیں، یعنی انسان کے ایک جوڑے سے ساری نسل آگے چلی ہے۔

آدم کے متعلق میں تفصیل سے ابلیس و آدم میں لکھ چکا ہوں۔ وہاں سے معلوم ہو گا کہ قرآن کے بیان فرود
جواب قصہ آدم میں آدم سے مراد کوئی خاص فرد نہیں بلکہ اس سے مراد نوعِ انسانی کا نمائندہ
 (REPRESENTATIVE OF MANKIND) ہے اور وہ قصہ کسی ایک شخص کی سرگزشت نہیں بلکہ انسانی زندگی کے ماحولات و کیفیات کی نمائندگی ہے

مملکت کا قرآنی تصور

نوشتہ مارچ ۱۹۵۴ء

(کراچی یونیورسٹی کی ہسٹوریکل سوسائٹی کی دعوت پر محترم پروفیسر صاحب نے ۳ مارچ ۱۹۵۴ء کی شام کو مملکت کے قرآنی تصور کے عنوان سے یونیورسٹی کے طالب علموں کے ایک مختصر سے گروپ سے خطاب کیا تھا۔ ان کی اس تقریر کو ان کے اشارات کی روش سے مرتب کر لیا گیا ہے۔ اگرچہ اس تذکرہ میں انھوں نے پڑے اختصار سے کام لیا ہے لیکن ہمارا خیال ہے کہ اس اختصار کے باوجود اس میں وہ بنیادی اصول آگئے ہیں جن کے واضح ہونے کی آج بڑی ضرورت ہے۔ ہمیں اُمید ہے کہ ان کے ان مختصر سے اشارات کو بڑے غور اور فکر سے سمجھنے کی کوشش کی جائے گی۔)

(طلوع اسلام)

عزیزانِ مملکت !

آج کے اجتماع کی شرکت میرے لئے دو گونہ خوشی کا باعث ہے۔ ایک تو اس لئے کہ میں اس وقت نوجوان تعلیمی طبقہ سے خطاب کر رہا ہوں۔ جیسا کہ میں ایک عرصہ سے کہتا چلا آ رہا ہوں، قوموں کا مستقبل ان کی ابھرنے والی نسلوں کے ساتھ وابستہ ہوتا ہے۔ ان کی تقدیر کا نوشتہ انہی کی پیشانیوں کی پکیروں میں مضمر ہوتا ہے اور ان کی کشتی کی عافیت کا مدار انہی کی قوت بازو پر ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ میں نے ہمیشہ قوم کے نوجوان طبقہ کو اپنا مخاطب قرار دیا ہے اور حضرت علامہ اقبالؒ کی ہمنوائی میں ہمیشہ اس کی آرزو کی ہے کہ

جوانوں کو مری آہِ محروم دے پھر ان شاہیں بچوں کو بالِ پردے
خدا یا آرزو میری یہی ہے مرا فیرِ بصیرت عام کر دے

دوسری خوشی یہ ہے کہ آپ نے مجھ سے پوچھا ہے کہ مملکت کا قرآنی تصور کیا ہے؟ اگر ہماری قوم کا نوجوان طبقہ یہ روش اختیار کر لے کہ زندگی کا جو مسئلہ اس کے سامنے آئے، اس کے متعلق وہ پوچھے کہ قرآن اس کی بابت کیا کہتا ہے، تو مجھے یقین ہے کہ ایک ہی نسل کی زندگی میں ہماری قسمت کا پانسہ پلٹ جائے۔

چونکہ آپ میں پولیٹیکل سائنس کے طالب علم بھی موجود ہیں، اس لئے مجھے ان تفصیل میں جانے کی ضرورت نہیں کہ مملکت کے تصور کا تاریخی پس منظر کیا ہے؟ اور اس کے اجزائے ترکیبی کیا ہیں؟ مملکت کی تعریف (DEFINITION) کے متعلق اتنا کہ دینا کافی ہوگا کہ وہ بلند ترین معاشرتی ادارہ جو انسانوں کے تمدنی معاملات کو قانون اور ضابطہ کی رُف سے سرانجام دینے کے لئے وجود میں آتا ہے، اسے مملکت کہتے ہیں۔ جیسا کہ آپ کو معلوم ہوگا، ہمارے دور میں مملکت کی تین بنیادی خصوصیات بتائی جاتی ہیں۔ اول یہ کہ مملکت کو مذہب اور اخلاق سے کچھ تعلق نہیں ہوتا۔ دوسرے یہ کہ مملکت ہمہ گیر ہوتی ہے، یعنی وہ افراد کی پوری زندگی پر چھانی ہوئی ہوتی ہے اور اپنے عمل اور فیصلوں کے لئے کسی کے سامنے جوابدہ نہیں ہوتی۔ اور تیسرے یہ کہ مملکت اپنی قوت و طبیعت کی گروہ بندی سے حاصل کرتی ہے۔

شق اول کے متعلق بڑے فخر سے کہا جاتا ہے کہ مملکت افراد کے مذہب اور پرائیویٹ کیریئر کے معاملہ میں کوئی دخل اندازی نہیں کرتی لیکن اگر آپ بغور دیکھیں تو اس کا مطلب اس سے کہیں زیادہ عمیق ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ مملکت خود کسی ضابطہ اخلاق کی پابند نہیں ہوتی۔ مغرب (اور اس کی دیکھا دیگی باقی دنیا میں بھی) مملکت کی عمارت میکاؤلی کے نظام سیاست کی بنیادوں پر استوار ہے۔ اس نظام کا بنیادی عقیدہ یہ ہے کہ مملکت کو ہر قسم ضابطہ اخلاق سے آزاد ہونا چاہیئے۔ اس کا مقصد مفاد خویش کا تحفظ ہے۔ ہر وہ اقدام جس سے یہ مقصد حاصل ہوتا ہے جائز بلکہ مستحسن ہے اور ہر وہ فیصلہ جس سے اس کے مفاد پر زبرد پڑتی ہے مذموم ہے۔ مصلحت کو شئی اس کا ایمان اور مفاد پرستی اس کا مذہب ہے۔ چونکہ اس عقیدہ کی رُو سے مملکت خود اپنے آپ کو کسی اخلاقی ضابطہ یا مذہب کی پابند تسلیم نہیں کرتی، اس لئے وہ افراد معاشرہ پر بھی اس قسم کی کوئی پابندی عائد نہیں کرتی۔ اگر کوئی شخص مملکت کے قوانین کی پابندی کرتا ہے، تو اس کے بعد باقی معاملات میں اسے کھلی چھٹی ہے کہ وہ جو جی میں آئے کرے۔

جدید مملکت کی دوسری خصوصیت اس کی ہمہ گیری اور کلیت ہے۔ ایک طرف تو یہ کہ وہ افراد مملکت کی زندگی کے ہر شعبہ کو محیط ہوتی ہے اور دوسرے یہ کہ وہ اپنے معاملات میں مختار کل ہوتی ہے۔ یعنی وہ اپنے سے بالاکسی قوت کو تسلیم نہیں کرتی۔ اس باب میں شخصی حکومت یا جمہوریت میں کوئی فرق نہیں۔ جس طرح ایک مطلق العنان بادشاہ اپنے حکم کو آخری لفظ قرار دے کر نافذ کرتا ہے، اسی طرح جمہوری نظام میں کیا وہ فیصدی دالے اپنے فیصلہ کو کامل اختیارات

کے ساتھ نافذ کر دیتے ہیں اور وہ اپنے اس فیصلے کے لئے کسی کے سامنے جوابدہ نہیں ہوتے۔

مملکت کی تیسری خصوصیت جذبہ وطنیت ہے۔ اگرچہ آج تک وطنیت (NATIONALISM) کی کوئی جامع تعریف نہیں ہو سکی لیکن اس کا عمومی مفہوم یہی لیا جاتا ہے کہ ایک خطہ زمین میں بسنے والے افراد جو ایک حکومت کے ماتحت زندگی بسر کریں، ایک نیشن (NATION) ہوتے ہیں۔ نیشن کا مفاد باقی تمام مفادات پر غالب ہوتا ہے۔ سب سے بڑی نیکی نیشن کے مفاد کا تحفظ ہے۔ حتیٰ کہ جو وطن پرست (PATRIOT) اپنی نیشن کے مفاد کے تحفظ کے لئے جان دے دئے اسے شہید سمجھا جاتا ہے۔ اپنی نیشن کے تحفظ کے مقابلہ میں باقی افراد انسانہ کا تحفظ کچھ حقیقت نہیں رکھتا۔

یہ ہیں مختصر الفاظ میں جدید مملکت کی بنیادی خصوصیات۔ قرآن جس بنیاد پر مملکت کی عمارت تعمیر کرتا ہے اس کی رو سے یہ تینوں خصوصیات باطل ہو جاتی ہیں۔ وہ مملکت کی عمارت آئیڈیالوجی (IDEOLOGY) پر استوار کرتا ہے۔ آپ دیکھیں گے کہ اس ایک فرق سے جدید مملکت کے تصور اور مملکت کے قرآنی تصور میں کتنا بنیادی فرق آ جاتا ہے۔ سب سے پہلے تو یہ کہ قرآنی مملکت اس سے بے نیاز نہیں ہو سکتی کہ اس کے افراد کس آئیڈیالوجی کو تسلیم کرتے ہیں۔ چونکہ قرآن کی رو سے آئیڈیالوجی ہی کا دو سرانام دین اور ایمان ہے، اس لئے قرآنی مملکت میں افراد مملکت آئیڈیالوجی کے معاملہ میں بے زام نہیں رہ سکتے۔ اس مملکت میں دو گروہ ہوں گے۔ ایک گروہ وہ جو قرآنی آئیڈیالوجی پر یقین رکھے اور دوسرا گروہ وہ جو اس آئیڈیالوجی کو تسلیم نہ کرے۔ مملکت کا نظم و نسق پہلے گروہ کے ہاتھ میں ہو گا۔ باقی رہا دوسرا گروہ، سو اس کے تمام انسانی حقوق کی ذمہ داری مملکت کے سر پر ہو گی اور وہ دیکھے گی کہ ان کے حقوق میں کسی قسم کی دست برد نہ ہونے پائے۔

آئیڈیالوجی کے پیش نظر یہ بھی واضح ہو جاتا ہے کہ قرآنی مملکت متنازع نہیں ہوتی بلکہ یہ اس آئیڈیالوجی کی ماند کردہ حدود کے اندر ہی فیصلے صادر کر سکتی ہے۔ یہ ان حدود کو کسی صورت میں بھی توڑ نہیں سکتی۔ نہ اپنے آپ کو ان پابندیوں سے اوجھالے جاسکتی ہے۔ یہ پابندیاں غیر متبدل ہیں اور ان میں تغیر و تبدل یا ترمیم و تفسیح کا مملکت کو کوئی حق نہیں ہوتا۔ آئیڈیالوجی کے ماتحت وطنیت کا تصور بھی باطل ہو جاتا ہے۔ اس کی رو سے قومیت کی بنیاد آئیڈیالوجی پر ہوتی ہے نہ کہ وطن، رنگ، نسل، زبان وغیرہ کے اشتراک پر۔ خود ایک ہی وطن میں بسنے والے ایسے افراد جو اس آئیڈیالوجی کو صحیح تسلیم نہیں کرتے غیر قوم کے افراد کہلا جائیں گے اور اس کے برعکس دنیا کے کسی حصہ میں بسنے والا انسان جو اس آئیڈیالوجی کو صحیح تسلیم کرتا ہے، اس قوم کا فرد قرار پائے گا۔

آپ نے دیکھ لیا کہ اس ایک فرق کی بنا پر قرآنی مملکت کس طرح جدید مملکت سے یکسر منفرد ہو جاتی ہے، خواہ یہ مملکت جمہوری نظام کی حامل ہو یا آمریت کے نظام کی۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ آئیڈیالوجی کیا ہے جس پر قرآنی مملکت مشکل ہوتی ہے۔ اس سوال کی تفصیل میں جانے تو بات طویل ہو جائے گی لیکن اگر اسے سنا کر بیان کیا جائے تو بغیر کسی تردد اور تامل کے کہا جاسکتا ہے کہ یہ آئیڈیالوجی ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ — مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ

یعنی وہی چیز جسے ہم کلمہ کہتے ہیں۔ کلمہ کے معنی نظر پر زندگی یا تصور حیات کے ہیں۔ اسی کو دہرہ حاضر کی اصطلاح میں آئیڈیالوجی کہتے ہیں۔ اس آئیڈیالوجی کے تین اجزاء ہیں۔ پہلا جزو ہے لَآ اِلٰہَ۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ کائنات میں کوئی قوت ایسی نہیں جس کے سامنے انسان اپنا سر جھکائے۔ ذرا غور کیجئے کہ قرآن نے اس تصور حیات سے انسان کا مقام کس قدر بلند کر دیا ہے۔ اس نے انسان کو وہ آزادی عطا کر دی ہے جو کسی کے تصور میں بھی نہیں آ سکتی تھی۔ باہر نے کہا تھا کہ اپنا حکم منوانا انسان کی فطرت میں داخل ہے۔ قرآن نے کہا کہ انسان اپنا حکم اشیائے فطرت سے تو منوا سکتا ہے لیکن کسی انسان کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ کسی دوسرے انسان سے اپنا حکم منوائے۔ قرآن کا یہی تصور تھا جس سے متاثر ہو کر برگساں نے کہا ہے کہ مملکت کا تصرف اشیاء پر ہونا چاہیئے، انسانوں پر نہیں۔ اس حقیقت کو قرآن نے اپنی ایک آیت میں بنیائیت واضح طور پر بیان کیا ہے جس میں اس نے کہا ہے۔

مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يَقُولَ تِلْكَ لَدُنِّي إِلَٰهَةٌ إِلَّا خُفْيَا وَمَنْ يُشِيقْ إِلَى إِلَٰهِهِ فَاجْعَلْ لَهُ سُلُوسًا مِمَّا يَفْتَنِي الْإِنسَانَ ثُمَّ لَا رَدَّ بَعْدَ ذَلِكَ عِندَ

لِّلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِّئِي (۳/۸۹) کسی انسان کو حق حاصل نہیں کہ اللہ سے کتاب، حکومت اور نبوت

عطا کرے اور وہ دوسرے انسانوں سے یہ کہنے لگ جائے کہ تم میرے حکم کو مانو! غور کیجئے اس میں اور تو اور خود نبی کے متعلق بھی یہ کہہ دیا کہ اسے بھی یہ حق حاصل نہیں کہ وہ انسانوں سے اپنے احکام منولے۔

آپ کہیں گے کہ یہ تو انار کی ہوئی۔ اگر انسان کسی کا حکم نہ مانے تو پھر انسانی معاشرہ قائم کیسے رہے گا۔ کلمہ کے دوسرے جزو نے انسانوں کی آزادی کو برقرار رکھتے ہوئے اس انار کی کو ختم کر دیا، جب اس نے کہا کہ — **الا إله إلا الله** — ہاں مگر نیک ذات ایسی ہے، جس کے قانون کی پابندی ضروری ہے اور وہ ذات ہے اللہ کی۔ اگر میں اس تفصیل میں چلا جاؤں کہ اللہ کسے کہتے ہیں اور اس کے قوانین کیا ہوتے ہیں تو یہ بحث فلسفہ، بلکہ ما بعد الطبیعات کے دائرہ میں چلی جائے گی۔ اس لئے مختصر الفاظ میں یہ سمجھئے کہ اقبالؒ کے الفاظ میں خدا کے قوانین کی اطاعت غیر کے احکا کی اطاعت نہیں ہوتی بلکہ انسان کی اپنی بلند فطرت (IDEAL NATURE) کا اتباع

ہوتی ہے۔ خدا بھی ایک (PERSONALITY) ہے اور انسانی فرد بھی ایک (PERSONALITY)۔ ان دونوں میں فرق درجہ کا ہے۔ خدا مکمل ترین (PERSONALITY) ہے اور انسان اپنی (PERSONALITY) کی تکمیل اس مکمل ترین ذات کی صفات کو اپنے اندر منعکس کرنے سے کر سکتا ہے۔ (PERSONALITY) جہاں بھی ہو اس کے تقاضے یکساں ہوتے ہیں، یہ ہے مطلب اقبالؒ کے اس کہنے کا کہ قوانین خداوندی سے مراد انسان کی اپنی مثالی فطرت کے تقاضوں کی اطاعت ہے۔ جنہیں مستقل اقدار کہا جاتا ہے، وہ قرآنی تصور کی رو سے صفات خداوندی کا دوسرا نام ہے۔ اس لئے قوانین خداوندی کی اطاعت کے معنی ہوئے مستقل اقدار کے مطابق زندگی بسر کرنا۔ سورہ آل عمران کی جس آیت کا پہلا ٹکڑا پہلے پیش کیا جا چکا ہے۔ (یعنی کسی انسان کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ دوسرے انسانوں سے اپنا حکم منوائے) اس کا اگلا ٹکڑا یہ ہے۔ وَلِلّٰهِ عِزُّهُ مُبْدِئُ الْوَحْيِ الْبَاطِنِ لٰكِنْ تَحِثُّ اِيَّاهُ الْقُلُوبُ الْغَافِلَةُ (یعنی وہی ہے جو وحی کے مبدئ ہے، لیکن غافل قلوب اس کے باطن میں رہتی ہیں اور اس سے غافل ہوتی ہیں)۔

لیکن یہاں تک گفتگو محض تجریدی ہے۔ اس سے یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ قوانینِ خداوندی کی اطاعت کس طرح کی جائے۔ یہ قوانین ہیں کہاں، اس کا جواب کلمہ کے تیسرے ٹکڑے — محمد رسول اللہ — میں ہے۔ یعنی یہ قوانین انسانوں کو رسالتِ محمدیہ کی وساطت سے عین گئے۔ اسی کی تفصیل سورہ اہل عمران کی مذکورہ بالا آیت کے تیسرے ٹکڑے نے کر دی جس میں کہا گیا ہے۔ رَبِّمَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ اَلْحَبِيبَ وَيَمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ یعنی اس کتاب کے ذریعہ سے جو تم پڑھتے پڑھاتے ہو اور جس کے نقوش تمہارے لوحِ قلب پر نہایت گہرے ہیں۔

لہذا قرآنی مملکت کے معنی ہوئے۔ انسانی معاشرہ کی تشکیل قرآنی قوانین کے مطابق۔ یہی چیز قرآن نے سب سے پہلے خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمادی، جب آپ کو حکم دیا کہ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ (۵/۴۸) کہ تم قرآن کے مطابق حکومت قائم کرو اور اس اصول کو اس نے کفر و ایمان کا معیار قرار دیا، جب کہا کہ وَمَنْ تَحْكُمُوا بِهِ فَهُوَ اللَّهُ فَإِنَّ اللَّهَ فَاذِلِكُمْ هُمْ الذَّكَرُ وَنَ (۵/۴۴) جو قرآن کے مطابق حکومت قائم نہیں کرتے وہ کافر ہیں، یعنی قرآنی آئینہ یا بوجی کے منکر ہیں۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس نظریہ کی عملی صورت کیا ہے۔ آپ انسانی زندگی پر غور کیجئے۔ اس کے کچھ تقاضے تو ایسے ہیں جن میں کبھی تبدیلی پیدا نہیں ہوتی۔ زندگی کے یہ غیر متبدل تقاضے بنیادی اور اصولی ہیں۔ انہیں مستقل اقلہ کہتے ہیں لیکن زندگی کے دوسرے تقاضے ایسے ہیں جو زمان اور مکان کے ساتھ ساتھ بدلتے رہتے ہیں۔ یا یوں کیئے کہ مستقل اقدار یا بنیادی اصول تو اپنی جگہ پر محکم رہتے ہیں لیکن ان کی عملی جزئیات مختلف زمانوں میں بدلتی جاتی ہیں۔ قرآن نے زندگی

کے ان بدلنے اور تبدیل ہونے والے دونوں پہلوؤں کے متعلق رہنمائی دی ہے۔ اس نے کہا کہ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَلَاتِ وَالْقُلُوبِ الْعَظِيمَةِ (۱۵/۸۷) یعنی ہم نے تجھے زندگی کے بنیادی اصولوں کا ضابطہ اور بار بار دہرائے جانے والے واقعات، دونوں کی رہنمائی دی ہے۔ یہ مستقل اور غیر متبدل اصول وہ حدود ہیں جن کے اندر انسانوں کو آزاد چھوڑا گیا ہے کہ وہ باہمی مشاورت سے اپنے اپنے زمانے کے تقاضوں کے مطابق عملی جزئیات خود متعین کر لیں۔ اس کی بابت سب سے پہلے خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا گیا کہ وَشَاءَ ذُرِّيَّتُهُم فِي الْأَمْرِ (۳/۱۵۸) مملکت کے معاملات میں اپنے رفقاؤں سے مشورہ کیا کرو اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مسلمانوں کی جماعت کے متعلق کہا کہ ذَا فَرْقٍ هُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ (۴۲/۳۸) ان کی مملکت کے امور باہمی مشورہ سے طے پائیں گے۔ دوام اور تغیر (PERMANENCE AND CHANGE) کے اس فطری امتزاج کی رو سے یہ نظام مملکت ارتقائی منازل طے کرتا، بڑھتی ہوئی انسانیت کی رہنمائی کرتا چلا جائے گا۔ قرآن نے شوریٰ کا اصولی حکم دیا ہے، اس کی جزئیات سے بحث نہیں کی۔ شوریٰ کی عملی مشینری زمانہ کے ساتھ ساتھ بدلی جائے گی لیکن یہ شوریٰ جمہوریت کی بدنگامی کا مظہر نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ یہ اختیاری کو بھی نہیں ہوگا کہ وہ ان حدود سے تجاوز کر جائے جو قرآن نے مستقل طور پر متعین کر دی ہیں۔ اگر شوریٰ فیصلے ان حدود سے تجاوز کر جائیگی تو وہ مملکت قرآنی نہیں رہے گی۔

ان تصریحات سے آپ نے یہ بھی دیکھ لیا ہوگا کہ قرآن کی رو سے مملکت مقصود بالذات نہیں بلکہ ایک بلند مقصد کے حصول کا ذریعہ ہے۔ بالفاظ دیگر قرآن کی رو سے مملکت وہ اجتماعی نظام ہے جس میں خدا کی صفات انسانی دنیا میں ایک ٹھوس شکل اختیار کر لیتی ہیں۔ فلسفہ کی زبان میں اسے ہم (OBJECTIVISATION OF PERMANENT VALUES) کہہ سکتے ہیں اور چونکہ یہ مستقل اقدار خود انسان ہی کی مثالی فطرت کے پرتو ہیں، اس لئے یوں سمجھئے کہ قرآن کی رو سے مملکت اس اجتماعی نظام کا نام ہے، جس میں افراد کی مضمحل صلاحیتوں کی نشوونما ہوتی ہے۔ فلسفہ کی زبان میں اسے (ACTUALIZATION OF REALIZABLE HUMAN POTENTIALITIES) کہتے ہیں۔ یہ ہے نظام مملکت کا وہ مقصد جس سے قرآن نے اپنی ابتدا کی ہے جہاں کہا ہے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، جس کا عملی مفہوم یہ ہے کہ وہی نظام قابلِ حمد و ثناء ہو سکتا ہے جو قوانین خداوندی کے مطابق نوع انسانی کی ربوبیت کا حامل ہو۔

اس مقصد بلند کے لئے قرآن نے نظام مملکت اور افراد کے درمیان ایک معاہدہ تجویز کیا ہے۔ اس معاہدہ کی رو سے اِنَّ اللّٰهَ اشْتَوٰی مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ اَنْفُسَهُمْ وَاَمْوَالَهُمْ بِآَنٍ لَهُمْ الْجَنَّةُ (۹/۱۱) افراد و معاشرہ اپنی وہی اور انسانی اطاک نظام کے سپرد کر دیتے ہیں اور وہ ان کے بدلہ میں انھیں اَلْجَنَّةُ عطا کر دیتا ہے۔ اَلْجَنَّةُ کس کو

کہتے ہیں؛ اس کی تفصیل پورے قرآن میں دی ہوئی ہے۔ اس میں اس موجودہ زندگی کی تمام خوشگواہیاں بھی آجاتی ہیں اور انسانی صلاحیتوں کی وہ نشوونما بھی، جن کی رُو سے یہ اس زندگی کے بعد، زندگی کی اگلی منزلیں طے کرنے کے قابل ہو جاتا ہے۔ اس جنت میں زندگی کی بنیادی ضرورتوں کی بہم رسانی نظام مملکت کے ذمہ ہوتی ہے، اس لئے کہ قرآن نے الْجَنَّةَ کے متعلق کہا ہے کہ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَقُ (۱۱۹-۱۲۰/۲) یعنی اس میں نہ کھانے پینے کی کوئی تنگی ہوگی اور نہ لباس اور مکان کی۔ اور اس کے ساتھ ہی لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ۔ انھیں کسی قسم کا کوئی خوف اور حزن نہیں ہوگا۔ لہذا قرآنی مملکت کی یہ اولین ذمہ داری ہوگی کہ وہ تمام افرادِ مملکت کے لئے کھانے پینے کا سامان اور لباس اور مکان بہم پہنچائے اور ان کی ہر قسم کی حفاظت کا انتظام کرے۔ اقبالؔ کے الفاظ میں۔

کس بنا شد در جہاں محتاج کس نکتہ شرع ہمیں اس است لبس

یہ ہے عزیزانِ من؛ مملکت کا قرآنی تصور جس کے صرف اُبھرے ہوئے خطوط کی طرف میں اشارہ کر سکا ہوں قرآن سے ان اشارات کے متعلق تفصیلی گفتگو کی جاسکتی ہے لیکن اس کی عملی ضرورت کا وقت وہ ہوگا جب قرآنی مملکت کی تشکیل کا مسئلہ درپیش ہو۔ والسلام۔

وہ مرد درویش.....

مارچ ۱۹۵۵ء

غالباً ۱۹۳۰-۳۱ء کا ذکر ہے۔ میں نے (جامعہ ملیہ اسلامیہ، دہلی کے) رسالہ جامعہ میں حدیث کے متعلق ایک مضمون دیکھا۔ اس کا بیشتر حصہ خود میرے خیالات کا ترجمان تھا لیکن بعض مقامات ایسے بھی تھے جن میں مجھے کچھ تردید تھی۔ یہ پہلا موقع تھا کہ میں نے اس موضوع پر اس قسم کا مضمون دیکھا ہو۔ سلیجھی ہوئی عبارت، خیالات صاف اور واضح، سادہ انداز، الفاظ کم از کم لیکن ہر لفظ اپنے مقام پر منتخب، محکم اور بخود خزیدہ، دلائل دلکش، تہجیر عامسانہ لیکن اسلوب بحث طالب العلمانہ۔ سب سے بڑی بات یہ کہ ہر دعوے کی تائید قرآن سے، مضمون پڑھنے کے ساتھ ہی صاحب مضمون سے ملنے کا شوق دل میں ابھرا۔ اسی وقت خط لکھا اور میرے ہی دن (ایک دوست کی زبانی) اس کا جواب آگیا۔ چنانچہ میں اتوار کے دن دہلی کے وقت قریب باغ پہنچا۔ قریب باغ اس زمانہ میں مختصر سی بستی تھی اور زیادہ تر جامعہ ملیہ کی وجہ سے مشہور۔ چنانچہ وہاں ”چھتر دانے کنوئیں“ کو تلاش کرنے میں زیادہ وقت نہ ہوئی۔ مکان پر پہنچا، دنگ دی، دروازہ کھلا تو خود صاحب خانہ اور (صاحب مضمون) میرے سامنے تھے۔ بلند قامت، سر کے بال قریب قریب سفید، لیکن مانگ نکلی ہوئی، کچھڑی ڈاڑھی لیکن تراش موزوں، کاڑھے کا کرتہ اور کاڑھے ہی کا پاجامہ، ازار بند کرتے سے نیچے لٹکا ہوا اور اس میں ایک چابی بندھی ہوئی، پاؤں میں دیسی جوتا، پیشانی کشادہ، ایک آنکھ کی سیاہی خدا اپنے مقام سے ہٹی ہوئی، لبوں پر مسکراہٹ اور چہرے پر بشارت اور مٹانت کا ایسا امتزاج جو خیالات کی بیکزنگی اور حسن ذوق کا آئینہ دار ہو۔ میں نے اپنا نام بتایا تو بڑے شفقت آمیز انداز سے اندر آنے کے لئے کہا۔ کمرے کے اندر پہنچے تو مکان خود ملکین کی سادگی کا مظہر۔ سامنے ایک چٹائی بچھ رہی تھی، جس پر لکڑی کا ایک چھوٹا سا ڈسک تھا اور اس

پر کھٹے پڑھنے کا مختصر سامان۔ قلم، دوات، تھوڑے سے کاغذ۔ اسی چٹائی پر بیٹھ گئے اور دو ہی چار باتوں کے بعد ایسا محسوس ہونے لگا، جیسے ہم مدتوں کے ملاقاتی ہوں۔ ان کی باتوں کا بھی وہی انداز تھا جو تحریک کا تھا۔ مختصر جامع، دلنشین، صاف، واضح اور شگفتہ، جن میں سادگی کے ساتھ عجیب قسم کا مصومانہ انکار بھی تھا۔ قرآن — سینے، دل اور دماغ تینوں میں، کتب و آیات و سیر پر عبور، تاریخ اُمم، بالخصوص مسلمانوں کی تاریخ پر گہری نظر، شعر کا ذوق، ہنایت پاکیزہ، مذکورہ صدر مضمون کے اختلافی مقامات کے متعلق گفتگو رہی۔ میرے اعتراضات میں (بہ تقاضائے عمر — میں اس وقت ۲۷/۲۸ برس کا تھا) شدت اور جوش تھا۔ ان کے جواب میں نرمی اور متانت۔ باتیں ہو رہی تھیں کہ دو تین اور حضرات ملنے کے لئے آ گئے۔ ان میں ایک تو مولانا عبدالقادر قسوری (مرحوم) اور ایک صاحب بمبئی کونسل کے ممبر اور تیسرے صاحب کسی ریاست کے عہدیدار۔ انھیں بھی اسی بے شکستگی سے چٹائی پر بٹھا دیا گیا۔ انھوں نے کہا کہ ہم تو مولانا! چائے پینے کے لئے آئے ہیں۔ مسکرا کر کہا یہ کوئی نئی بات نہیں۔ یہ کہہ کر خود ہی اندر گئے (گھر میں ملازم کوئی نہیں تھا)۔ پہلے ایک دسترخوان لاکر بچھا دیا جو بتا رہا تھا کہ وہ گاڑھے کے پرانے کڑوں کو دھوا کر تیار کیا گیا ہے۔ پھر چار پانچ پر صبی پالیاں (جن میں شاید ہی کوئی صحیح سالم ہو) ایلو مینم کی ایک چائے دانی۔ میں ان چیزوں کو دیکھ رہا تھا اور سوچ رہا تھا کہ اس تکلف کے دور میں اس قدر سادگی کے لئے کتنے بڑے وسیع ظرف اور بلند نگاہ کی ضرورت ہے۔

یہ تو تھا چائے کا سامان، لیکن جب صاحب خانہ نے چائے پر گفتگو شروع کی تب معلوم ہوا کہ آنے والوں نے خاص طور پر چائے کی فرمائش کیوں کی تھی۔ مولانا ابوالکلام آزاد نے بھی (غبارِ خاطر میں) اپنی چائے کی رنگینی اور گرم جوشی کا بڑا حسین نقشہ کھینچا ہے لیکن چائے کا جو نقشہ دہاں کھینچ رہا تھا اس میں اور غبارِ خاطر کے نقشے میں اتنا ہی فرق سمجھنے جتنا فرق بادیہ نشین عربوں کے قہوہ نخلستانی اور غمی محفلوں کے بادۂ ارغوانی میں ہوتا ہے۔ گفتگو میں عربوں کی سی سادگی، بے شکستگی، سینہ کی کشادہ، ذوق کی پاکیزگی اور شگفتگی اُبل اُبل کر سامنے آرہی تھی۔ حتیٰ کہ لطائف بھی عربی کتب محاضرات ہی کے تھے۔ قریب ایک گھنٹے تک یہ محفل گرم رہی۔ وہ محفل جس میں خلوص کی پہنائیاں، علم کی گہرائیاں اور ذوق کی بلندیوں، سب سمٹ کر آ گئی تھیں۔

یہ تھی علامہ اسلم جیراج پوری (مدظلہ) سے میری پہلی ملاقات۔ دنیا میں خیالات کی ہم آہنگی کا رابطہ بھی عجیب رابطہ ہے اور جب اس ہم آہنگی کی بنیاد قرآن پر ہو تو پھر اس قلبی تعلق کا پوچھنا ہی کیا۔ (یہ میرا عمر بھر کا تجربہ ہے کہ جن لوگوں سے قرآن کی بنیادوں پر تعلق پیدا ہوا وہ رشتہ بڑا ہی محکم رہا) چنانچہ چند ہی دنوں کے بعد صورت یہ ہو گئی کہ میری خدمت کے بیشتر اوقات انہی کے پاس گزرنے لگے۔ اس زلزلے میں ہمارے دفاتر چھ ماہ کے لئے (سردی میں) ادبلی رہا کرتے تھے اور گرمیوں کے

چھ ماہ شملہ میں، گرمی کے موسم میں جامعہ میں کم و بیش تین ماہ کی تعطیلات ہو جاتیں اور مولانا اپنے وطن تشریف لے جاتے۔ (علامہ اسلم اپنے وطن میں "حافظ صاحب" اور جامعہ میں "مولانا" کے لقب سے متعارف تھے) اور اب بھی میں یہ لقب اُن کے لئے ایسا ریزرڈ ہو چکا تھا کہ ہر شخص جانتا تھا کہ جب صرف "مولانا" کہا جائے تو اس سے کون مراد ہوتے ہیں۔ اسی بناء پر وہ اجباب کے حلقہ میں بھی "مولانا" کے نام سے یاد کئے جاتے ہیں۔ (بعض اوقات اتفاقات کی ستم ظریفی بھی عجیب ہوتی ہے۔ جو شخص مولانا نیت سے اتنا دور نکل چکا ہو، وہ عمر بھر "مولانا" کے نام سے موسوم رہے۔ یہ اتفاقات کی ستم ظریفی نہیں تو اور کیا ہے!) بہر حال میں کہہ یہ رہا تھا کہ مولانا سے میرا ملنا موسم سرما ہی میں ہوا کرتا تھا۔

میں عربی ادب کی بعض کتابوں میں ناپختگی محسوس کیا کرتا تھا۔ میں نے جہاں کہ اس موقع سے فائدہ اٹھاؤں اور عند اللزوم مولانا سے یہ کتابیں از سر نو پڑھ لوں۔ چنانچہ (غالباً) ۱۹۳۵ء میں میں نے اس کے متعلق مولانا سے ذکر کیا اور وہ اس کے لئے بخوشی رضامند ہو گئے۔ چنانچہ میں شملہ سے تہہ دہلی آ گیا اور چونکہ مولانا بھی اس زمانے میں اکیلے ہی رہتے تھے، اس لئے فیصلہ یہی ہوا کہ میں انہی کے ساتھ رہوں۔ یہ چھ مہینے کا عرصہ میری زندگی کے یادگار دنوں میں سے ہے۔ میں آیا تو تھا عربی ادب کی ناپختگی دور کرنے کے لئے لیکن نہ وہ جو کہتے ہیں کہ آگ لینے کو جائے ہیٹھری مل جائے [ہمارا میٹٹر حصہ قرآن کے رموز و غوامض پر بحث و تحقیق میں گزرنا۔ اس زمانے میں مولانا کا ایک لازم تھا رحمت اللہ۔ وہی روٹی پکاتا تھا۔ (بلکہ اسے روٹی پکانا بھی میں نے ہی سکھایا تھا) اور مولانا کا چھوٹا لڑکا (عزیزی منعم سلمہ اللہ تعالیٰ جو اس زمانہ میں طبیعت کا رخ میں پڑھتا تھا اور اب اعظم گڑھ میں ایک کامیاب طبیب ہے) یہ ساتھ تھے۔ اوپر کے کمرے میں میری اور مولانا کی چارپائی آمنے سامنے بھی رہتی۔ رحمت اللہ مولانا کو حقہ بھر کر دے جاتا اور ہم باتوں میں مصروف رہتے۔ ان باتوں کا محور تو (ظاہر ہے) قرآن ہوتا لیکن شاید ہی کوئی ایسا موضوع تھا جو اس محور کے گرد نہ گھومتا۔ میں اس زمانے میں اپنی تصنیف معارف القرآن کے ابتدائی مراحل میں سے گزر رہا تھا، اس لئے میرے پیش نظر بھی ہر وقت قرآن رہتا تھا اور مولانا کے تو سنے ہی میں قرآن تھا۔ نہ معلوم اس چھ ماہ کے عرصہ میں ہم نے قرآنی تحقیق کے ضمن میں کتنا کچھ کھنگال ڈالا۔ میں نے اپنی حیثیت ہمیشہ ایک شاگرد کی سی سمجھی لیکن مولانا کی کشادہ نگاہ کا یہ عالم تھا کہ بڑے سے بڑے مسئلہ پر بھی انہوں نے اگر دیکھا کہ میری رائے صحیح ہے تو وہ اسے ایسی خندہ پیشانی سے قبول کر لیتے کہ بعض اوقات مجھے شبہ گزرنے لگتا کہ وہ کہیں میرے پاس غلط سے ایسا تو نہیں کرتے (لیکن بعد کے تجربے نے بتایا کہ دین کے معاملہ میں مولانا کسی کے پاس غلط سے کوئی بات قبول کرتے ہیں نہ کوئی خیال چھوڑتے ہیں۔ وہ اختیار صرف اسے کرتے ہیں جسے حق سمجھتے ہیں۔ اگر کسی بات کے متعلق تحقیق ہو جائے کہ وہ قرآن کے مطابق نہیں تو اسے نہایت جرأت اور آسانی سے جھٹک کر الگ کر دیتے ہیں) اس قیام کے دوران میں

مولانا کا علمی تجر، قرآن سے عشق اور سب سے بڑھ کر ان کی سیرت و کردار کی بلندی نکھر کر میرے سامنے آ گئی۔ میں نے دیکھا کہ (بذریعہ ڈاک استفسارات کے علاوہ) ممالک اسلامیہ کے جید علماء اور مشاہیر اکثر انھیں ملنے کے لئے آتے اور اہم مسائل پر ان سے استفادہ کرتے۔ ایک عجیب بات یہ تھی کہ اگرچہ حدیث کے متعلق ان کا مسلک اہل حدیث سے مختلف تھا اور فقہ کے متعلق ارباب فقہ سے الگ لیکن اہل حدیث اور اہل فقہ کے بڑے بڑے علماء اس انداز سے آپ کے پاس آتے جیسے کوئی شاگرد استاد کے پاس یا کوئی خورد اپنے بزرگ کی خدمت میں حاضر ہوتا ہے۔ ملت اسلامیہ کا درد ان کے رگ و پے میں سرایت کئے تھا۔ مصر ہو یا حجاز، شام ہو یا ترکی، ایران ہو یا ہندوستان، کہیں مسلمانوں پر کوئی آفت آئے، مولانا مضطرب و پریشان ہو جلتے اور ان کی خیر طلبی کی دعائیں مانگنے لگتے۔ ان کا معمول تھا کہ وہ رات کو ۳ بجے کے قریب اٹھتے، تہجد پڑھتے، حفظ کردہ قرآن کی منزل دہراتے۔ اس کے بعد نہایت عجز و الحاح سے دعائیں مانگتے۔ اپنے لئے قرآن سمجھنے اور قرآن پر چلنے کی دُعا اور باقیوں کے لئے اس عمومی دُعا کے علاوہ ان کی پریشانی دُور ہونے کی دعائیں۔ (ان دُعاؤں میں میرا نام الٹرا شامل ہوتا اور چہ عجب کہ اب تک شامل ہوتا ہوا) افراد کے بعد ملت کی اجتماعی بہبودی کے لئے دُعاؤں مانگتے۔ اس کے بعد اللہ کے حضور ایک خاص سجدہ شکرانہ گزارتے، جس میں نہایت عجز اور مسرت سے کہتے کہ مجھ سے زیادہ اس دنیا میں خوش نصیب کون ہو سکتا ہے جسے اے میرے پروردگار تیرے سوا دنیا میں کسی کی محتاجی ہے نہ کبھی کا ڈر۔ وہ اس دوران میں مجھے کبھی نہ جگاتے۔ سمجھتے کہ میری عمر ابھی سونے کی ہے۔ (اگرچہ میں ایسی کئی نیند کا واقع ہوا ہوں کہ ذرا سی آہٹ سے میری آنکھ کھل جاتی اور اب تک یہی عالم ہے لیکن میں نیم بیدار نیم خفت بسر پر پڑا رہتا تاکہ ان کے تخلیہ میں خلل انداز نہ ہوں) اس کے بعد وہ تھوڑی سی ورزش کرتے اور مجھے آواز دیتے کہ صبح کی نماز کا وقت ہو گیا ہے۔ مکان سے ملحقہ مسجد میں نماز کے لئے جاتے۔ وہاں کا امام، عام ”بچی وٹی“ والا امام تھا لیکن مولانا ہمیشہ اسی کے پیچھے نماز پڑھتے۔ مجھے کبھی بھی اس کا بھی خیال آتا لیکن وہ ہمیشہ یہ کہہ کر روک دیتے کہ یہ امام محلہ والوں کا منتخب کردہ امام ہے، اس لئے نماز اسی کو پڑھانی چاہیئے۔ نماز سے واپسی پر چائے ملتی، دو پیالی چائے۔ (خواہ کسی برائڈ کی ہو بلکہ برائڈ کا لفظ تو میں نے استعمال کیا ہے۔ وہاں کبھی برائڈ کا سوال ہی پیدا نہ ہوتا) اور اس کے ساتھ ایک پیسے والا نان پاؤ۔ یہ ہوتا عام طور پر ان کا ناشتہ لیکن (جیسا کہ میں پہلے کہہ چکا ہوں) چائے کا وقت تو ان کے لئے (غالب کے الفاظ میں) ”شگفتن گل ہائے ناز“ کا وقت ہوتا۔ میں اُس زمانے میں چائے نہیں پیتا تھا۔ اس لئے چائے کے وقت سب سے پہلا موضوع میری یہی ”کم نصیبی“ ہوتا۔ اس کے ساتھ ہی دلچسپ لطائف اور کتب محاضرات کے شہ پارے، عربی، فارسی اور اردو کے نہایت پاکیزہ اور بلند پایہ اشعار۔ بعض اوقات خود اپنے (پڑانے) اشعار بھی

اب جو شام کو کھانا سامنے آیا تو اس میں شلغم ہیں۔ میں نے پوچھا تو کہنے لگا کہ یہ تو ہیں گول گول، گونگو (پنجاب میں شلغم کو گونگو کہتے ہیں) یہ کہہ کر مولانا کھکھلا کر ہنس پڑے۔ اس کے بعد جب تک وہ بڑے میاں خود ہی ملازمت چھوڑ کر نہیں چلے گئے، مولانا نے کبھی ایک لفظ بھی ترشردی سے نہیں کہا۔ اس نے جو کچھ بکا دیا، سنس کر کھالیا۔ (یا علی گڑھ کی پرانی اصطلاح میں، یوں کہتے کہ ”کھا دیا“)

ویسے تو مجھے بہت سے واقعات یاد ہیں، جن سے مولانا کی وسعتِ ظرف اور بندیِ سیرت کا اندازہ ہو سکتا ہے لیکن ان میں ایک واقعہ ایسا ہے، جس کے نقوش میرے دل کی گہرائیوں میں اترے ہوئے ہیں۔ ایک دفعہ مولانا نے ہندوستان کے ایک نامور اہل قلم کی کتاب پر تبصرہ لکھا، جس میں بتایا کہ اس کتاب میں کتنی باتیں قرآن کے خلاف ہیں۔ یہ تبصرہ ان پر ذرا سخت پڑا۔ اس زمانہ میں خود مولانا کی ایک کتاب زیرِ طباعت تھی، جس کا چرچا علمی حلقوں میں پہلے ہی سے ہو رہا تھا۔ ان صاحب کے مجھ سے بھی مراسم تھے۔ وہ میرے پاس آئے اور مولانا کی کتاب کو ایک فقہِ عظیم قرار دے کر کہا کہ میں اس کے خلاف لکھوں؟ میں نے کہا کہ میں جب تک اس کتاب کو دیکھ نہ لوں، اس وقت تک اس کے خلاف کس طرح کچھ لکھ سکتا ہوں۔ انھوں نے بہت اصرار کیا لیکن میں اس پر آمادہ نہ ہوا۔ جب وہ مجھ سے مایوس ہو گئے تو جامعہ میں پہنچے اور وہاں اس (آنے والی) کتاب کے خلاف محاذ قائم کرنے کی کوششیں شروع کیں اور وہ اس حد تک کامیاب بھی ہو گئے کہ وہ کتاب مکتبہ جامعہ کی طرف سے شائع نہ ہو۔ یہ سب کچھ مولانا کے علم میں تھا لیکن میں نے دیکھا کہ مولانا نے ان کے متعلق نہ تو ان سے کبھی ایک حرف تک کہا اور نہ ہی ان کے ساتھ اپنے تعلقات میں کوئی فرق آنے دیا۔ یہ کچھ انہوں نے ظاہر داری کے طور پر نہیں کیا تھا، اس لئے کہ ظاہر داری مولانا کی بصیرت کے یکسر خلاف ہے۔ ان کے دل میں فی الواقعہ ان صاحب کے خلاف کوئی ملال نہیں تھا۔ چنانچہ اس کے بعد کئی مرتبہ یہ واقعہ زیرِ گفتگو آیا اور مولانا ہمیشہ یہ کہہ کر آگے بڑھ گئے کہ وہ معذور ہیں۔ ان کی طبیعت ہی ایسی ہے۔ ان کے علاوہ کئی اور لوگ بھی تھے جو آئے دن مولانا کے خلاف کچھ نہ کچھ لکھتے رہتے اور ان میں بعض نہایت پست سطح پر بھی اتر آتے لیکن میں نے ان میں سے کسی کے خلاف مولانا کی زبان سے ایک لفظ بھی سختی کا نہیں سنا۔

یوں تو اس عرصہ میں مولانا سے ہر ملاقات ایک نہ ایک اثر چھوڑ جاتی تھی لیکن شروع جنوری ۱۹۳۸ء میں لاہور کا سفر ایک یادگار واقعہ ہے۔ انٹر کالجیٹ مسلم برادر ہڈ کے زیرِ اہتمام لاہور میں (غالباً پہلا) یومِ اقبال منایا گیا اور اس میں شرکت کے لئے اجاب دہلی کا قافلہ مولانا کی زیرِ قیادت روانہ ہوا۔ افرادِ کارواں میں واقع الحروف کے علاوہ محترم اسد ملتانی صاحب، شیخ سراج الحق اور (ہمارے ایک مرحوم دوست) قاضی محمد اشرف تھے۔ یومِ اقبال کے اجتماعات میں شرکت کے

علاوہ خود علامہ اقبالؒ سے (ہماری آخری) ملاقات زندگی کے ناقابل فراموش لمحات میں سے تھی۔ اس تقریب اور اس ملاقات کا حال خود مولانا نے بھی ایک مضمون میں قلم بند فرمایا تھا (جو غالباً رسالہ پیرنگ خیال کے اقبال نمبر میں شائع ہوا تھا) نیز علامہ اقبالؒ سے اس آخری ملاقات کی روڈ ادیں نے بھی ایک مقالہ میں محفوظ کر لی تھی، جو طویل اسلام میں شائع ہوا تھا۔ (اب یہ روڈ ادو، علامہ اقبالؒ سے متعلق میرے مجموعہ مضامین میں شامل ہوگی) ۱۹۳۸ء میں طلوع اسلام شائع ہوا، تو مولانا نے اسے اپنی خصوصی (قلبی) اعانت سے نوازا۔ جب جامعہ ادکھلا میں چلا گیا (جو نو احاطہ دہلی میں ایک بستی ہے) تو صورت یہ رہتی کہ جمعہ کے روز (جب جامعہ میں چھٹی ہوتی) مولانا میرے ہاں تشریف لاتے اور اتوار کے دن میں مع اپنے دیگر احباب کے، جو مولانا سے بھی اتنے ہی قریب تھے جتنے مجھ سے، ادکھلا چلا جاتا۔ یوں تو مولانا کے ملنے والوں کا حلقہ بہت وسیع تھا، جس کی وسعتیں ہندوستان سے باہر تک پھیلی ہوئی تھیں، (اب بھی ہیں) لیکن جو خصوصی اور قلبی تعلق انہیں اس حلقہ احباب سے تھا، وہ شاید کسی اور کے حصہ میں نہ آیا ہوگا۔ اس اعتبار سے اس حلقہ احباب کی مجلس ایک خاص رنگ لئے ہوتی تھی۔ اتوار کی دوپہر باہر دھوپ میں چارپائیاں کچھ جاتیں۔ دریا کی تازہ مچھلی آجاتی کڑھائی پڑھ جاتی۔ مچھلی تلی جا رہی ہے اور اہم ترین مسائل و حقائق پر گفتگو ہو رہی ہے۔ احباب میں بے لوث تعلق، قلبی یگانگت، مخلصانہ محبت، خیالات میں یک نگیں، اذوق کی ہم آہنگی، باہمی کوئی راز نہیں، درمیان میں کوئی پردہ حائل نہیں، کسی قسم کی مغایرت نہیں۔ ایک دوسرے میں کسی غلط فہمی کا اندیشہ نہیں۔ فرقی مراتب ضرور ملحوظ رکھا جاتا لیکن مولانا نے اپنے آپ کو کبھی باقی احباب سے بڑا محسوس نہیں ہونے دیا۔ ان محفلوں کے متعلق میرے ہی ہیں بلکہ دیگر احباب کے بھی یہ تاثرات تھے کہ مولانا کی موجودگی میں دل کو ایک خاص قسم کا انبساط اور سکون حاصل رہتا تھا۔ محفل کیا، حقائق و لطائف کی سمیٹ ہوئی دینا ہوتی۔ گفتگو نہایت متین لیکن شگفتہ و شاداب، پُر مغز لیکن صاف اور سادہ، ٹھوس لیکن رداں اور شیریں، موضوع ہمیشہ واقعات اور اشیاء سے متعلق ہوتے۔ ذاتیات ان میں کبھی نہ آنے پاتیں۔ اگر کسی کی ذات درمیان میں آجی جاتی، تو نہ کسی کی بے جا تعریف ہوتی نہ ناحق تنقیدیں۔ مولانا کا حافظہ اتنا قوی تھا (اور خدا کرے اب تک ایسا ہی ہو) کہ واقعات کی جزئیات اس طرح بیان کئے جاتے، جیسے کتاب پڑھ کر سنا رہے ہوں۔ یہ محفلیں درحقیقت ہماری درسگاہ تھی۔ اور اب محسوس ہوتا ہے کہ حاصل زیست بھی۔

اسی دوران میں میری کتاب معارف القرآن کی پہلی جلد شائع ہوئی، جس کا مقدمہ مولانا نے (یکمال عنایت) خود تحریر فرمایا۔ اس کے بعد اس کی دوسری اور تیسری جلد بھی دہیں شائع ہوئی۔ قرآنی تحقیق کے اس تمام دشوار گزار مراحل میں مولانا کی رفاقت اور شفقت میرے لئے ہر مقام پر وجہ تقویت رہی۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ اسے ان کی طرف سے حوصلہ افزائی

کہوں یا غایتِ شفقت کہ جب لوگ ان کے پاس قرآنی مطالب سمجھنے کے لئے آتے تو آپ انہیں میرے پاس بھیج دیتے۔ ایسا بھی ہوتا کہ میری موجودگی میں لوگ ان کے پاس آتے تو آپ میری طرف اشارہ کر دیتے۔ میں نے کئی مرتبہ عرض کیا کہ آپ کی موجودگی میں مجھے لب کشائی کی جرأت نہیں ہو سکتی۔ ایک مرتبہ میرے زیادہ اصرار پر فرمایا کہ قرآن کو بہتر طور پر سمجھنے کے لئے ضروری ہے کہ انسان کے سامنے اپنے زمانے کے تقاضے ہوں۔ تم اس دور کے تقاضوں کو بہتر سمجھتے ہو، اسی لئے قرآن کو بھی بہتر سمجھ سکتے ہو اور سمجھا بھی ہے، اس لئے یہ فریضہ اب تمہیں ہی ادا کرنا ہوگا۔ آپ غور فرمائیے کہ اس قسم کی کشادہ ظنی، وسعتِ قلب اور بلند نگہی، قرآن کے علاوہ اور کون سی چیز پیدا کر سکتی ہے۔ اتنا ہی نہیں، کئی مسائل ایسے بھی آجاتے، جن میں مجھے ان سے اختلاف ہوتا۔ وہ ان مقامات پر مجھے ٹوکتے، لیکن ایسا کبھی نہیں ہوا کہ انہوں نے اپنے خیال کو مجھ پر زبردستی ٹھونسے کی کوشش کی ہو۔ وہ دلائل و براہین سے مجھے سمجھانے کی کوشش فرماتے لیکن اگر اس کے باوجود میں کہہ دیتا کہ میرا اس سے اطمینان نہیں ہوا تو ماتھے کی شکن تو ایک طرف، دل کی گہرائیوں میں بھی اس کے متعلق کسی قسم کی کبیہہ گی پیدا نہ ہوتی۔ اکثر ایسا بھی ہوا کہ ان کی موجودگی میں کسی نے مجھ سے کسی ایسی بات کے متعلق پوچھ لیا جس میں ان کا خیال مجھ سے مختلف تھا۔ میں نے اپنے خیال کے مطابق بات سمجھانی شروع کر دی۔ مولانا نہ نمانیت خاموشی سنتے رہتے دو جھٹ پیتے رہتے کبھی مداخلت نہیں کی لیکن جب میں مستفسر سے کہہ دیتا کہ اس باب میں مولانا کا خیال کچھ اور ہے اور وہ ان کی طرف رجوع کرتا تو پھر آپ پوری وضاحت سے اپنے خیال کو پیش کرتے۔ مولانا سے اخذ فیض کا یہ ”حسین و سادہ ورنگین“ سلسلہ اسی طرح جاری تھا کہ تقسیم ہند کا زمانہ آگیا۔ میں (اور اس علاقہ کے دیگر اجباب) اس زمانے سے ”پاکستانی“ واقع ہوئے تھے، جب (سنہ ۱۹۴۷ء میں) علامہ اقبالؒ نے اپنے الہ آباد کے خطبہٴ صدارت میں اسکی طرف اشارہ کیا تھا۔ لہذا ہمارے لئے تشکیلی پاکستان، جن مسرتوں اور شادمانیوں کا موجب ہو سکتی تھی، وہ ظاہر ہے۔ لیکن اس ہجومِ مسرت میں یہ خیال ہم سب کے لئے وجہ ہزار اضطراب تھا کہ مولانا پاکستان نہ جاسکیں گے۔ اس خیال سے بالخصوص جو کچھ میرے دل پر گزری تھی، اس کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ بہر حال، یہ افراد کارواںِ خون کی ندیاں پیہرتے اور آگ کی خندقیں پھاندتے کسی نہ کسی طرح پاکستان پہنچ گئے لیکن مولانا وہیں رہ گئے۔ اتنے برسوں کے بعد مولانا سے اس طرح علیحدگی کا یہ پہلا موقع تھا۔ اس لئے مجھے ان کی کمی ہر سانس میں محسوس ہوئی تھی۔ مولانا نے میرے اس اضطراب کو محسوس فرمایا اور (ان کا کرمِ ملاحظہ فرمائیے کہ) تھوڑے ہی عرصہ بعد وہ میرے پاس (کراچی) تشریف لے آئے اور اس طرح پھر سے میرے گھر کی تاریکیاں نور سے بدل گئیں اور دہلی کی محفلیں پھر سے تازہ و سرسبز ہو گئیں لیکن مولانا کا یہ آنا عارضی تھا۔ اس لئے کچھ عرصے کے بعد وہ واپس تشریف لے گئے۔

اس کے بعد میں اب تک اسی امید میں دن گزار رہا ہوں کہ شاید کبھی حالات مساعد ہو جائیں اور مجھے اس چشمہ علوم و معارف سے، اتنے عرصہ کی تشنہ کامی کا صلہ مل جائے، اگرچہ اس باب میں مولانا کے جوابات ابھی تک حوصلہ شکن ہیں۔ چنانچہ ان کا جو حالیہ خط موصول ہوا ہے کہ جو میرے اس خط کے جواب میں تھا جس میں میں نے ضمناً ذکر کیا تھا کہ بعض احباب کے تقاضے پر، میں آپ سے اپنے روابط کے متعلق کچھ لکھنے کا ارادہ کر رہا ہوں [اس میں وہ تحریر فرماتے ہیں۔

ان ملاقاتوں کے سلسلے آپ کو بخوبی یاد ہوں گے جس میں آپ نے حدیث اور نیز قرآن کے متعلق اتنا کچھ سمجھ لیا کہ مجھ سے بھی آگے نکل گئے۔ بلکہ کبھی کبھی مجھے دامن پکڑ کر پیچھے کھینچنا پڑا۔ کل آپ کا کارڈ ملا۔ اس وقت میں ایک ادبی محفل میں صدارت کر رہا ہوں جس میں ----- بھی تھے۔ انہوں نے بھی آپ کے شوق ملاقات کا پیغام پہنچایا۔ مگر میں تو ایک بار پہلے ہی آپ کو کھجکا ہوں کہ ”وہ قطرہ ہوں شبنم کا جو خارِ منگیبِ ملاں پر پیرانہ سالی کہیں کے سفر کی اجازت نہیں دیتی سوائے ایک سفر کے

محمد اسلم - جامعہ نگہ - دہلی

بایں ہمہ، میں مایوس نہیں ہوں۔

یہ ہے مولانا سے میرے روابط کی داستان، جسے میں نے بعض احباب کے تقاضے پر مختصر الفاظ میں بیان کر دیا ہے۔ باقی رہے خود مولانا تو ان کے متعلق اگر آپ مجھ سے دو لفظوں میں پوچھنا چاہیں تو میں بلا تامل کہہ دوں گا کہ اس وقت میری نگاہوں کے سامنے کوئی دوسرا شخص ایسا نہیں جس کے افکار و کردار دونوں میں قرآن اس وسعت اور گہرائی سے سمایا ہو۔ اللہ تعالیٰ انہیں تادیر سلامت رکھے۔

نورِ قرآن درمیان سینہ اش
جامِ جم شہِ مندہ آئینہ کش

[یہ تعارف مارچ ۱۹۵۵ء میں لکھا گیا تھا۔ افسوس کہ اسی سال دسمبر میں مولانا دہلی میں انتقال کر گئے]

پروفیسر ٹوئن بی سے چھ سوالات

پروفیسر ٹوئن بی (TOYN BEE) علمی حلقوں میں کسی تعارف کے محتاج نہیں۔ اُن کی ساری عمر تہذیبِ عالم کی تحقیقات اور مطالعہ میں گزری ہے اور اس کی زندہ شہادت ان کی وہ محسوس آرا کتاب ہے جو (A STUDY OF HISTORY) کے عنوان سے دس ضخیم جلدوں میں شائع ہوئی ہے۔ آپ اس کے مرکزی خیال سے متفق ہوں یا نہ ہوں، یہ یقین سے کہا جاسکتا ہے کہ ہمارے اس دور کا جو ترکہ آنے والی نسلوں کی طرف منتقل ہوگا، اس میں یہ کتاب ضرور شامل ہوگی۔ اس میں شبہ نہیں ہے اس سے پہلے اسپینگلو کی بلند پایہ کتاب (DECLINE OF THE WEST) بھی اس موضوع پر ایک سنگِ میل کی حیثیت رکھتی تھی اور اس کی اہمیت میں آج بھی کوئی کمی نہیں آئی لیکن ٹوئن بی کا اُفق نسبتاً وسیع اور اس کی نگاہ مقابلہ کے مشادہ ہے۔ انھی پروفیسر ٹوئن بی سے پچھلے دنوں نیویارک ٹائمز کے نمائندوں نے عند الملاقات چھ سوالات پوچھے یہ سوال اور ان کے جواب ”ریڈنر ڈائجسٹ“ کی جون ۱۹۵۵ء کی اشاعت میں شائع ہوئے ہیں۔ انکی اہمیت اور افادیت کے پیشِ نظر انہیں معہ پوزر ملحقہ تصدیق نامہ پیش کیا جاتا ہے۔ (طلوعِ اسلام اگست ۱۹۵۵ء)

پہلا سوال: تہذیب مغرب کے متعلق آپ کا کیا خیال ہے کہ یہ فنا ہو جائے گی یا باقی رہے گی؟
 جواب: میں کبھی نا اُمید نہیں ہوا کرتا۔ میرا خیال ہے کہ تہذیب مغرب کو نہ زوال آئے گا اور نہ ہی یہ فنا ہوگی۔
 اتنا اضافہ کرنے کی ضرورت ہے کہ اس سے یہ مطلب نہیں کہ یہ خود بخود آگے بڑھتی اور بلند ہوتی چلی جائے گی۔
 میرا عقیدہ یہ ہے کہ یہ چیز ہم اہل مغرب کے امکان میں ہے کہ ہم کوشش کر کے اپنی تہذیب کو بچا سکتے
 ہیں۔ مجھے اس کی توقع ہے کہ وہ تحریری قوتیں جو آج ہمارے سامنے آرہی ہیں، ہم میں ایک ایسا جذبہ پیدا
 کر دیں گی، جس سے ہم اپنی غلط روش سے تائب ہو کر اپنی اصلاح کریں گے اور زندگی کی ایک نئی شاہراہ
 پر چل پڑیں گے۔

سوال یہ ہے کہ اگر تہذیب مغرب ایک متاعِ عزیز ہے تو پھر اس سے تائب ہو کر ایک
 تبصرہ نئی روش پر چلنے کے معنی کیا ہیں؟ جب ہم موجودہ روش سے تائب ہو کر ایک نئی روش
 پر چل نکلے تو پھر یہ کہنا غلط ہے کہ ہماری موجودہ تہذیب کا مستقبل شاندار ہے۔ اس تہذیب کو تو ہم نے اس دن چھوڑ
 دیا، جب ہم ایک نئی شاہراہ پر چل پڑے۔

حقیقت یہ ہے کہ مغرب کی تہذیب میں یہ صلاحیت ہی نہیں کہ وہ انسانی امن اور فلاح کی ضامن بن سکے۔ اس
 کی بنیادی کمزوریاں یہ ہیں کہ وہ

(۱) نوعِ انسان کی عالمگیر برادری کے تصور کے بجائے قومیت کے تنگ دائروں میں گھری ہوئی ہے۔ ان دائروں میں
 مسلسل تصادم کا موجود رہنا ناگزیر ہے۔

(۲) اس کے پاس کوئی غیر متبدل اصول ایسے نہیں، جن پر ہر حالت میں عمل پیرا رہنا اہل مغرب کا ایمان ہو۔ نتیجہ یہ
 کہ ان اقوام کے فیصلے ان کی مصلحتوں کے ساتھ ساتھ بدلتے رہتے ہیں۔

(۳) یہ تہذیب خدا کے قانونِ مکافاتِ عمل پر ایمان نہیں رکھتی۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ جو قوم اتنی قوتِ فراہم کر لیتی
 ہے کہ اسے دوسری قوموں کی مخالفت کی پروا نہ رہے، وہ بلاتامل سب کچھ کرتی چلی جاتی ہے۔

ہمارے منہ تو نہیں کہ ہم اہل مغرب کو ان کی کسی روش پر ٹوکیں، اس لئے کہ ہم تو اپنی زیستِ تک کے لئے ان کے
 محتاج ہیں لیکن قرآن کی دی ہوئی بصیرت کے ماتحت ہم اتنا ضرور کہہ سکتے ہیں کہ جس تہذیب کی بنیاد خدا کی
 متعین کردہ غیر متبدل اقدار پر نہ ہو، اس کی تقدیر میں فلاح اور بقا نہیں ہو سکتی۔

دوسرا سوال کیا روس اور جمہوری اقوام مغرب سفرِ زندگی میں دوش بدوش چل سکتے ہیں۔

جواب: جی ہاں! تاریخ کا تجربہ ہمیں ایسا ہی بتاتا ہے۔ سترھویں صدی میں پروٹسٹنٹ اور کیتھولک فرقوں کا خیال یہ تھا کہ جب تک دوسرا فرقہ ختم نہیں ہو جاتا ان کے لئے جینا ناممکن ہے۔ اسی طرح صلیبی جنگوں کے زمانے میں ایسے عیسائی اور مسلمان موجود تھے، جن کا خیال یہ تھا کہ جب تک دشمن کے مذہب کو نیست و نابود نہ کر دیا جائے۔ ہماری بقا محال ہے۔ بائیس ہجری صدیاں گزر گئیں اور یہ فرقے اور گروہ بدستور موجود ہیں۔

اس میں شبہ نہیں کہ روس اور جمہوری اقوام کو دوش بدوش رہنے میں کچھ ناگواری بھی ہوگی اور خطرات بھی لیکن یہ اس وقت تک ہوں گے، جب تک ہم یہ سمجھتے رہیں کہ ہمیں مجبوراً ایک دوسرے کے ساتھ چلنا ہے لیکن اگر ہم چاہتے ہیں کہ ایک تیسری عالمگیر جنگ نہ ہونے پائے تو ہمارے لئے ضروری ہے کہ ہم ایک دوسرے کو سمجھنے کی کوشش کریں اور باہمی اعتماد بھی پیدا کریں۔ دوراندیشی کا تقاضا یہ ہے کہ ہم ایسی راہیں نکالیں جن سے ہمیں ان مسائل کے حل کرنے میں جن سے آج روس اور جمہوری قومیں دونوں کو واسطہ پڑ رہا ہے، ایک دوسرے سے تعاون کریں۔

تبصرہ | اس میں شبہ نہیں کہ دنیا میں مختلف نظریات زندگی رکھنے والی قومیں دوش بدوش چلتی رہتی ہیں لیکن فطرت کا اٹل قانون یہ ہے کہ بقا اسی نظام کے حصہ میں ہے جو عالمگیر انسانیت کے لئے نفع رساں ہو۔ **وَإِنَّمَا مَا يَفْعَلُ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ ۖ إِنَّهُ لَكَاذِبٌ ۝۱۴** (۱۳/۱۴) فطرت کا اٹل فیصلہ ہے۔

تیسرے سوال: وہ اہم مسائل حیات کیا ہیں جن کی طرف آپ نے اشارہ کیا ہے۔

جواب: سب سے پہلی چیز یہ کہ ہم تیسری جنگ عظیم کو کس طرح سے روک سکتے ہیں۔ اگر ہم اس میں کامیاب ہو جائیں تو پھر اگلا سوال یہ ہے کہ دنیا کی بڑھتی ہوئی آبادی کی حد بندی کیسے کی جائے۔ صحت کے متعلق حفاظتی تدابیر کا نتیجہ یہ ہے کہ دنیا کی آبادی اس سرعت سے بڑھ رہی ہے کہ یہ خطرہ ہے کہ ایک دن پوری نسلِ انسان بھوک سے نہ مر جائے۔ اس کے لئے ضروری ہے کہ ہمارا نسل کے متعلق اپنی ذہنیت میں جلد سے جلد تبدیلی پیدا کریں۔ اس میں شبہ نہیں کہ جس قسم کی عائلی زندگی ہم بسر کر رہے ہیں، اس میں یہ مشکل ہے کہ ہم اپنی عادات کو جلدی سے بدل لیں یعنی یہ مشکل نظر آتا ہے کہ ہمارے مردوں اور عورتوں کے ذہن میں یہ بات آسکے کہ بچوں کی تعداد کا مسئلہ ایسا ہے جس میں باہر کی دنیا والے بھی دخل اندازی کا حق رکھتے ہیں۔ اس لئے کہ ان بچوں کی غذا اور سامان پرورش کا انتظام تو انہی باہر والوں ہی نے کرنا ہے۔

اگر ہم نے جنگ کو روک دیا اور فزائش نسل پر بھی پابندیاں عائد کر دیں تو اس کے بعد تیسرا اہم سوال مذہب کے

اسیاد کا ہے۔ میرا عقیدہ ہے کہ انسان آزادی کے بغیر زندہ نہیں رہ سکتا اور اس کی روحانی زندگی کا دائرہ ایسا ہے جس میں اسے سب سے زیادہ آزادی کی ضرورت ہے۔ لہذا آنے والی دنیا کا جو نقشہ سامنے آرہا ہے اس میں شاید مذہب کا میدان ہی ایسا ہوگا جس میں انسان کو آزادی حاصل ہوگی۔

میں یہ دیکھ رہا ہوں کہ آج کل تین قوتیں ایسی ہیں جو آزادی کے خلاف نہرو آزما ہیں اور ہمارے معاشرے کو آمریت کی طرف لے جا رہی ہیں، یعنی بڑھتی ہوئی آبادی کا دباؤ، نئے نئے آلات حرب اور عمرانی عدل کا تقاضا۔ جہاں تک سیاست اور معیشت کا تقاضا ہے، یہ نظر آتا ہے کہ فرد کی آزادی دن بہ دن کم ہوتی جا رہی ہے۔ لہذا اگر ہم نے مذہب کے معاملے میں بھی آزادی کو برقرار نہ رکھا تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ آزادی دنیا سے بالکل معدوم ہو جائے گی۔ اور اگر آزادی ہی معدوم ہو گئی تو پھر انسان، انسان نہیں رہے گا۔

تبصرہ | حیرت ہے کہ پروفیسر ٹون بنی نے قومیت اور رزق کی صحیح تقسیم کو ان اہم مسائل میں شمار نہیں کیا، جو امنِ عالم کے لئے اس قدر خطرہ کا موجب بنے ہوئے ہیں۔ افزائشِ نسل پر پابندیوں کا خیال بجا اور درست لیکن جب تک دنیا کا نظام "رب العالمین" کی بنیادوں پر قائم نہیں ہوتا، ہمارا کوئی مسئلہ حل نہیں ہو سکتا۔ "رب العالمین" کا تصور یہی صحیح آزادی بھی دے سکتا ہے کیونکہ اس کی رُو سے معاشرہ، حکومت یا نظام کا فریضہ یہ ہوتا ہے کہ وہ فرد کی منفرد صلاحیتوں کی کامل نشوونما کرے، یعنی اس نظام میں فرد کو معاشرہ کی قربان گاہ پر پھینٹ نہیں چڑھایا جاتا بلکہ معاشرہ فرد کی نشوونما کا ذریعہ بنتا ہے۔

چوتھا سوال، اگر مذہب کا احیاء نہ ہوا تو مغرب پر اس کا کیا اثر پڑے گا؟

جواب، اگر ایسا نہ ہوا تو مغرب کا مستقبل خوش آئند نہیں ہو سکے گا۔ میرا خیال ہے کہ ہمارے مغربی اندازِ زندگی میں فرد کی تقدیس کو اہمیت حاصل ہے۔ کیونکہ انسانی ذات کی قدر و قیمت سے انکار کرتی ہے۔ اس کا عقیدہ یہ ہے کہ فرد صرف جماعت کے لئے ہوتا ہے۔ اگر ہم نے اپنے مغربی تصورِ حیات کو برقرار رکھنا ہے تو اسے محکم بنیادوں پر قائم کرنا ہوگا۔ اس کی اصلی بنیادیں مذہب ہی پر قائم تھیں۔ ہم اہل مغرب کے دلوں میں فرد کی تقدیس کا جو تصور موجود ہے تو اس کا سبب بھی یہی ہے کہ یہودی اور نصاریٰ دونوں کے ہاں یہ عقیدہ موجود تھا کہ خدا کی نگاہوں میں انسانی ذات کی ایک مطلق قدر موجود ہے۔ میں نہیں سمجھتا کہ اگر مذہب نہ رہے تو ہمارا یہ عقیدہ اور کس بنیاد پر قائم رہ سکے گا۔

تبصرہ | اس میں شبہ نہیں کہ انسانی ذات کے تقدس کا تصور وہ محور ہے جس کے گرد اس اور فلاح کا پورا نظام گھومتا ہے لیکن یہ سمجھنا غلط ہے کہ یہ تصور یہودیت یا عیسائیت کا عطا فرمودہ ہے۔

یہودیت ہر بنی آدم کو نہیں، بلکہ صرف بنی اسرائیل (بلکہ ان میں بھی صرف دو خاندانوں) کو خدا کی چہیتی اولاد قرار دیتی ہے۔ باقی رہی عیسائیت، سواس کا عقیدہ یہ ہے کہ ہر پیدا ہونے والا بچہ فطرتاً گناہگار ہوتا ہے۔ نیز وہ بھی غیر سرٹیلیوں کو عزت و تکریم کا مستحق نہیں سمجھتی کیونکہ انجیل کے بیان کے مطابق، حواریوں کو تعلیم یہ دی گئی تھی کہ ”بیٹوں کی روٹی کتوں کے آگے نہ ڈالو“۔ یہ عظیم اعلان آپ کو قرآن ہی میں ملے گا کہ ”وَلَقَدْ كَتَبْنَا بَنِي آدَمَ الْاٰیٰتِۙ اٰلَہِمَّ نَعْبُدُکَ وَنَسْتَغْفِرُکَ“ ہم نے بنی آدم کو واجب التحکیم پیدا کیا ہے۔

پانچواں سوال: کیا ہمارا موجودہ دور ایٹم بم اور کمینوزم جیسی بے مثل چیزوں کی رو سے ایک منفرد دور نہیں ہے۔
جواب: ایٹم بم انسانوں کی تباہی کے لئے ”پہلا آرم جنگ“ نہیں۔ یہ تو اس سلسلہ کی ایک کڑی ہے جس میں اس سے پہلے بارود اور ہوائی جہاز آچکے ہیں۔ نہ ہی موجودہ اشتر کی حکومتیں وہ پہلی حکومتیں ہیں جنہوں نے کئی خاص آئیڈیالوجی یا مذہب کو شمشیر کے زور پر پھیلانے کا مسلک اختیار کیا ہو۔ جس بات میں ہمارا زمانہ منفرد ہے، وہ یہ ہے کہ جس نوعیت کی لڑائی اب لڑی جاتی ہے، اس سے پہلے کبھی نہیں لڑی جاتی تھی۔ اس سے پہلے لڑائی کا مفہوم یہ تھا کہ ایک سپاہی میدان جنگ میں خطرات کو مول لے کر اپنی جان دے کر ان کی محافظت کر رہا ہے جو اس کے پیچھے ہیں لیکن ایٹم بم نے میدان جنگ اور رسول آبادی کی تفہیم ہی کو مٹا دیا ہے۔ اب تو جنگ سے مراد عالمگیر تباہی ہے۔ دوسرا فرق یہ ہے کہ ہمارے ذرائع رسل و رسائل اس قدر تیز ہو گئے ہیں کہ ہم نے گویا فاصلہ کے تصور ہی کو مٹا دیا ہے۔ فاصلہ کے تصور کو مٹانے سے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پوری نوع انسان ایک خاندان کی شکل اختیار کر لے لیکن ہم نے ایسا کرنے کے بجائے اس چیز کو خود اپنی تباہی کے لئے استعمال کرنا شروع کر دیا۔ دنیا کی تاریخ میں یہ پہلا موقع ہے جس میں اگر ہم چاہیں تو تمام نوع انسانی ایک خوش حال برادری کی طرح بھی رہ سکتی ہے اور یا سب کے سب موت کے گھاٹ اتارے جاسکتے ہیں۔

تبصرہ | ظاہر ہے کہ تمام نوع انسانی ایک برادری کی شکل اُس وقت اختیار کر سکتی ہے، جب قوموں کے موجودہ دائرے مٹ جائیں اور انسانیت کی تشکیل ایک عالمگیر آئیڈیالوجی پر ہو جائے۔ قرآن

ایک ایسے ہی نظام کا علی تصور پیش کرتا ہے۔

چھٹا سوال: کیا آپ کا خیال ہے کہ مستقبل کمینوزم کے ہاتھ میں رہے گا۔

جواب: نہیں میرا ایسا خیال نہیں ہے۔ میرا خیال ہے کہ کمیونزم آخر کار انسانوں کے لئے جاذبِ نگاہ بننے میں ناکام رہ جائے گی۔ اس لئے کہ انسانوں کی انفرادی مشکلات اور ذاتی تکالیف میں جس روحانی سہارے یا رہنمائی کی ضرورت ہوتی ہے، کمیونزم میں وہ چیز نہیں۔ مجھے کسی ایسے مذہب یا آئیڈیالوجی کا علم نہیں جو انسانوں کی مشکلات میں سہارا نہ ہم پہنچاتی ہو اور اس کے باوجود وہ ان کے نزدیک جاذبِ نگاہ ہو۔ ان وجوہات کی بناء پر میرا عقیدہ یہ ہے کہ مستقبل کمیونزم کے ہاتھ میں نہیں بلکہ اُس مذہب کے ہاتھ میں ہے جو انسان کو انفرادی مسائل میں روحانی سہارا دے سکے۔

لیکن اس عقیدے کو عام کرنے کے لئے ہمیں بڑی جدوجہد کرنی پڑے گی۔ کمیونزم ایک بہت بڑی تحریک ہے۔ ہمیں ایسا نہیں کرنا چاہیئے کہ ہم اس انتظار میں خاموش بیٹھے رہیں کہ ایک دن نوعِ انسانی کے سامنے کمیونزم کا پردہ خود بخود چاک ہو جائے گا اور یہ اس سے متنفذ ہو جائے گی۔ اگر ہم نے سعی و تبلیغ کی تو ہم انسانوں کو صحیح راستے پر لانے میں کامیاب ہو جائیں گے۔ میرا عقیدہ یہ ہے کہ ہمارا ایمان صداقت پر مبنی ہے اور صداقت میں وہ قوت ہوتی ہے کہ وہ آخر الامر کامیاب جاتی ہے۔“

آپ غور کیجئے کہ تاریخ کے اتنے بڑے مبصر نے اس مقام پر کتنی بڑی غلطی کھائی ہے۔ کمیونزم تبصرہ

اور مصائب کا صحیح اور عملی حل پیش کرنے کی بجائے انہیں محض ”روحانی سہاروں“ پر جینے کی تلقین کرتا تھا۔ یہ سہارے صرف عقیدت کی بنیادوں پر قائم رہ سکتے تھے۔ جب انسانوں نے دیکھا کہ وہ سہارے ان مشکلات کا صحیح حل پیش نہیں کرتے تو انہوں نے ان سہاروں کو چھوڑ دیا اور کمیونزم کے آشوش میں چلے گئے۔ کمیونزم کا توڑ اس نظامِ زندگی کے اندر ہے جو افرادِ انسانیہ کی تکالیف اور مصائب کا صحیح حل پیش کرے، یعنی ایسا نظام جس میں فرد کے سامنے کوئی ایسی تکلیف اور مصیبت آئے ہی نہیں جس کے دور کرنے کی ذمہ داری تنہا اس پر ڈال دی گئی ہو۔ قرآن ایک ایسا عملی نظام پیش کرتا ہے اور نوعِ انسانی کو ایسا سہارا دیتا ہے جو محض ذہنی اور تصوراتی نہیں ہوتا بلکہ ان کی مشکلات کا حقیقی علاج بناتا ہے۔ پروفیسر ٹوئن بی کے ذہن میں مذہب کا وہ تصور ہے جسے عیسائیت نے پیش کیا۔ یہ اس تصورِ مذہب کی ناکامی ہی تو ہے جس نے کمیونزم کو جنم دیا ہے۔ لہذا اُس کے احیاء سے کمیونزم کا مقابلہ کیسے ہو سکے گا؟ کمیونزم کا مقابلہ صرف قرآنی نظامِ ربوبیت کر سکتا ہے لیکن مشکل یہ ہے کہ اسے مغرب کا تحتِ اشعور قبول نہیں کر سکتا کیونکہ اس میں خود ان کے نظامِ سرمایہ داری کی بھی توفیق ہوتی ہے اور جہاں تک پروفیسر ٹوئن بی کا تعلق ہے انہیں ذرا گھرج کر دیکھئے، جلد کے نیچے سے کٹر عیسائی نکلیں گے۔

اُردو زبان میں نماز

(جون ۱۹۵۷ء)

اجازت سے اطلاع ملی ہے کہ لاہور میں ایک تحریک بدیں غرض شروع ہوئی ہے کہ نماز (عربی زبان کے بجائے) اُردو زبان میں پڑھی جائے۔ سوال یہ ہے کہ قرآنی نقطہ نگاہ سے یہ خیال کیسا ہے؟ ظاہر ہے کہ نماز میں جو کچھ پڑھا جاتا ہے اس کا بیشتر حصہ قرآن کریم پر مشتمل ہوتا ہے۔ لہذا یہ سوال سمٹ کر یہاں آجاتا ہے کہ کیا قرآن عربی زبان کے بجائے اُردو زبان میں پڑھا جاسکتا ہے۔ یا بالفاظ دیگر، کیا قرآن کا ترجمہ (اردو یا کسی اور زبان میں، حتیٰ کہ خود عربی زبان کے اور الفاظ میں) قرآن کہلا سکتا ہے؟ اس سوال کا دو ٹوک جواب تو یہ ہے کہ قرآن اپنے الفاظ میں خدا کی طرف سے نازل شدہ وحی ہے اور ان الفاظ کی جگہ کوئی اور الفاظ خواہ وہ عربی زبان ہی کے کیوں نہ ہوں، کبھی قرآن نہیں کہلا سکتے لیکن اس ضمن میں بعض گوشوں سے مجھے جو خطوط موصول ہوئے ہیں، ان سے مترشح ہوتا ہے کہ بعض لوگوں کے دل میں یہ خیال ہے کہ خدا کی طرف سے نئی اکرم کی طرف قرآن کا مفہوم وحی ہوا تھا، الفاظ نہیں۔ چونکہ حضور کے اولین مخاطب عرب تھے، اس لئے آپ نے اس مفہوم کو ان لوگوں کی زبان میں بیان فرمادیا۔ لہذا جن لوگوں کی زبان عربی نہیں، وہ اگر قرآن کے مفہوم کو اپنی زبان میں ادا کر لیں تو یہی قرآن کا بدل ہو جائے گا۔ یہ ہے وہ غلط تصور، جس کے

ایک غلط خیال | ازالہ کے لئے میں نے ضروری سمجھا ہے کہ اس نکتہ پر ذرا تفصیل سے گفتگو کی جائے ورنہ جہاں تک اس سوال کا تعلق ہے کہ نماز اُردو زبان میں پڑھی جاسکتی ہے یا نہیں، اس کا جواب تو ایک لفظ میں دیا جاسکتا ہے۔ یعنی — نہیں۔

علامہ اقبالؒ نے اپنے خطبات میں لکھا ہے کہ یہ سوال کہ قرآن کا صرف مفہوم قلب نبویؐ پر وحی ہوا تھا یا اس کے

الفاظ بھی، ہماری تاریخ میں ایک مرتبہ (مسئلہ خلقِ قرآن کے سلسلہ میں) بڑی شدید بحث کا موضوع بن گیا تھا۔ لیکن ایک نو اُس زمانے میں اس مسئلہ کی نوعیت کچھ مختلف تھی۔ دوسرے جن لوگوں نے اب اس سوال کو اٹھایا ہے، وہ قدامت پرست طبقہ سے متعلق نہیں بلکہ جدید تعلیم یافتہ گروہ کے افراد ہیں، اس لئے مناسب یہی ہے کہ ان سے ان کی زبان میں گفتگو کی جائے تاکہ ان کے سامنے حقیقت واضح طور پر آجائے۔

وحی کا انکار | ہمارے جدید تعلیم یافتہ گروہ میں کچھ لوگ تو وہ ہیں جو یہ سمجھتے ہیں کہ قرآنِ کریم (معاذ اللہ) خود نبی اکرمؐ کے اپنے خیالات و تصورات کا مجموعہ ہے۔

دوسرا طبقہ ان لوگوں کا ہے جو (جیسا کہ پہلے کہا گیا ہے) یہ سمجھتے ہیں کہ قرآن کے خیالات تو خدا کی طرف سے انعام ہوئے تھے لیکن ان خیالات کو حضورؐ بیان اپنے الفاظ **الفاظ اور خیالات کا باہمی تعلق** میں فرماتے تھے۔ یہی وہ طبقہ ہے جو سرپرست ہمارا مخاطب ہے

جنہیں سب سے پہلے یہ بتانا ضروری ہے کہ خیالات اور الفاظ میں باہمی تعلق کیا ہوتا ہے۔

علامہ اقبالؒ نے ضربِ کلیم میں ”جان و تن“ کے عنوان کے تحت کہا ہے۔

ارتباطِ حرف و معنی، اختلاطِ جان و تن

جس طرح آنسو گر قبائوش اپنی خاکستر ہے

اس شعر میں انھوں نے نہایت مختصر اور مرکب انداز سے اس فلسفیانہ بحث کو سمودیا ہے جس کی رو سے اس مہم سوال کو حل کرنے کی کوشش کی جاتی ہے کہ لفظ اور خیال کا باہمی تعلق کیا ہے۔ اس سوال کو انھوں نے اپنے خطبات (خطبہ اول) میں بھی ضمنی طور پر چھیڑا ہے۔ وہ اس ضمن میں لکھتے ہیں:

مہم اور بے زبان احساس (FEELING) اپنے مقصود تک پہنچنے کے لئے تخیل (IDEA) کی

شکل اختیار کرتا ہے اور تخیل اپنا لباس آپ بُوں کر (لفظ کی صورت میں) مرنی طور پر سامنے آجاتا ہے۔

یہ کہنا محض استعارہ نہیں کہ تخیل اور لفظ دونوں احساس کے لہن سے بیک وقت پیدا ہوتے

ہیں۔ یہ منطقی اندازِ فہم (انقص) ہے جو یہ تصور کرتا ہے کہ تخیل اور لفظ ایک دوسرے کے بعد پیدا

ہوتے ہیں اور اس طرح اپنے لئے آپ مشکلات پیدا کر لیتا ہے۔ (CONCEPT)

ڈاکٹر ہک (R.M. BUCKE) اپنی مشہور کتاب (CONSCIOUSNESS) میں تصور

اور لفظ کے باہمی تعلق کے سلسلے میں لکھتا ہے:

ہر لفظ کے لئے ایک تصور ہوتا ہے اور ہر تصور کے لئے ایک لفظ۔ ایک دوسرے سے الگ رہ کر ان کا وجود ہی باقی نہیں رہ سکتا۔ کوئی نیا لفظ معرض وجود میں نہیں آ سکتا، جب تک وہ کسی تصور کے اظہار کا ذریعہ نہ ہو اور کوئی نیا تصور پیدا نہیں ہو سکتا، جب تک اس کے ساتھ ہی اس کے اظہار کے لئے ایک نیا لفظ وجود میں نہ آجائے۔ (ص ۲۷)

پروفیسر ایچ (W.M URBAN) نے اپنی کتاب (HUMANITY AND DEITY) میں اس موضوع پر تفصیل سے گفتگو کی ہے کہ وجدان (INTUITION) اور الفاظ کا باہمی تعلق کیا ہے۔ وہ کروش (CROCH) کے حوالہ سے لکھتا ہے کہ

الفاظ کے بغیر وجدان کا وجود ہی ناممکن ہے۔ یہ ہو نہیں سکتا کہ ایک شخص پہلے کسی شے کا تصور کرے اور اس کے بعد اس تصور کے اظہار کے لئے الفاظ تلاش کرے۔ یہ تصور خود الفاظ سے ترتیب پاتا ہے (ص ۵۳) اس لئے وجدان کو الفاظ سے الگ کیا ہی نہیں جاسکتا۔ (ص ۲۹۷)

اسی سلسلہ میں وہ آگے چل کر لکھتا ہے کہ جو کچھ مذہب کی زبان بیان کرتی ہے، اسے دوسرے الفاظ اور اسلوب میں بیان کیا ہی نہیں جاسکتا۔ (ص ۲۹۷)

اس سے وہ اس نتیجہ پر پہنچا ہے کہ الہامی کتابوں کا ترجمہ نہیں کیا جاسکتا۔ اس کے لئے اس نے شاعری (POETRY) کو بطور مثال پیش کیا ہے، جس سے مطلب یہ ہے کہ آپ کسی بلند پایہ شعر کا ترجمہ کر کے وہ بات پیدا ہی نہیں کر سکتے جو اس شعر کے اصل الفاظ سے پیدا ہوتی ہے۔

عصر حاضر کے مفکرین کی یہ تحقیق قرآن کے اس دعوے کی تائید کرتی ہے کہ قرآن بالفاظہ قرآن ہے۔ وہ عربی زبان کی منزل من اللہ کتاب ہے، یعنی اس کے الفاظ منزل من اللہ ہیں، جن کا کوئی بدل نہیں ہو سکتا۔ اس کا ایک ایک حرف اپنی جگہ پر ہماری پہاڑ کی طرح محکم اور اٹل ہے۔

عربی زبان کی وسعت | اول تو عربی زبان ہی ایسی وسیع، گہری اور جامع ہے کہ (ماہرین علم السنہ کی تحقیق کے مطابق) دنیا کی کوئی دوسری زبان اس کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔

(حتیٰ کہ سائنٹفک ہونے میں بھی نہیں) ڈاکٹر پاک کی جس کتاب کا اوپر حوالہ دیا گیا ہے، اس میں اس موضوع پر بڑی دلچسپ بحث کی گئی ہے۔ (یہ بحث اس وقت ہمارے پیش نظر موضوع سے خارج ہے۔ اس کے متعلق تفصیلی گفتگو میری "لغات القرآن"

میں آئے گی، جس سے یہ حقیقت سامنے آجائے گی کہ خدا نے جہاں بنی اسرائیل کو نبوت و حکومت کے لئے منتخب کیا تھا، دوسری طرف بنی اسماعیل کے ذمے (گویا) یہ فریضہ عائد کر دیا تھا کہ وہ عربی زبان کو اس حد تک (DEVELOPE) کریں کہ وہ خدا کے آخری پیغام کے اظہار کا ذریعہ بن سکے۔ یہ ہے وہ عربی زبان، جس کے ان الفاظ میں، جنہیں خود خدا نے منتخب کیا، قرآن نازل ہوا۔ اس کے بعد آپ خود ہی فیصلہ کر لیجئے کہ کیا قرآن کے الفاظ کا بدل کوئی اور الفاظ ہو سکتے ہیں؟ بدل ہونا تو ایک طرف، قرآن کا تو لفظی ترجمہ بھی ایسا نہیں ہو سکتا جو اس کے پورے مفہوم کو ادا کر سکے۔ یہ وہ حقیقت ہے، جس کا اعتراف غیر مسلم محققین تک نے کیا ہے۔ چنانچہ پروفیسر گیب (H.A.R. GIBB) اس باب میں لکھتے ہیں:-

قرآن کا ترجمہ نہیں ہو سکتا جس طرح ایک بلند پایہ شاعر کا ترجمہ کسی زبان میں نہیں کیا

جاسکتا (اس کا انداز و اسلوب ہی جدا گانہ ہوتا ہے جس میں) اس کے الفاظ اس طرح بکھرے ہوئے ہوتے ہیں جس طرح (کسی حسین و جمیل) تصویر کو مختلف ٹکڑوں میں منتشر کر دیا جائے۔ ظاہر ہے کہ ان ٹکڑوں سے اصل تصویر کو سامنے لانے کے لئے ضروری ہے کہ اس کی ہر یکسر کے بیچ و خم اور اس کے رنگوں کے لطیف اور نازک فرق کا، ایک طویل مدت تک ہنایت غور و خوض سے مطالعہ کیا جائے لیکن یہ معاملہ تصویر کے خطوط و الوان ہی کا نہیں بات اس سے کہیں آگے ہے۔ قرآن کے الفاظ کا صوتی اثر بھی ایسا ہے کہ سننے والے کے دل کو اس کے پیغام کی معنویت سے ہم آہنگ کرنے میں اس کی موسیقی کا بڑا ہی عمل دخل ہے۔ ایسا عمل دخل، جسے الفاظ میں بیان نہیں کیا جاسکتا۔ ایسی کتاب کو دوسرے الفاظ میں پیش کرنے کا مطلب یہ ہے کہ آپ اس کی اصلی صورت کو مسخ کر رہے ہیں۔ آپ سونے کی جگہ مٹی کے ڈھیلے رکھ رہے ہیں۔ آپ زمین کی دلد میں پھنسی ہوئی بوجھل عقل کو لاہوتی فضاؤں میں اڑنے والے نائزین وحی کا مقام عطا کر رہے ہیں۔

آپ قرآن کا انگریزی زبان میں ترجمہ کرتے ہیں، آپ کو معلوم ہے کہ اس سے آپ کرتے کیا ہیں؟ آپ عربی زبان کی ان تراکیب کی جگہ، جو ترشے ہوئے جواہرات کی طرح مختلف پہلوئیں ہیں، ایسے الفاظ لے آتے ہیں، جن کا مفہوم متعین ہوتا ہے اور جو محض اس جگہ ٹھونس دیئے جاتے ہیں اور اگر یہ ترجمہ لفظی ہے تو یہ اور بھی بے رنگ اور بھیکا ہوتا ہے۔ قرآن کے جو حصے

قصص یا احکام سے متعلق ہیں، ہو سکتا ہے کہ ان میں یہ کمی زیادہ نقصان دہ نہ ہو، اگرچہ جب ان حصوں کا بھی لفظی ترجمہ سامنے آئے گا، تو پڑھنے والا سمجھے گا کہ یہ تو ایک عجیب بے ربط و ناہمواری کتاب ہے اور اگر اس ترجمہ میں آپ کہیں قرآن کی جمالی نزاکتوں اور جلالی ضرب کاریوں اور خطابی وقفوں کو بھی لے آئیں۔ (اگر ان کا کسی اور زبان میں منتقل کیا جانا ممکن ہوگا) تو سامعین کو دل پر اس کا عجیب اضطراب انگیز، بلکہ کارلائل کے الفاظ میں بے ہنگم سا اثر ہوگا۔ (مثلاً قرآن کی ایک سادہ سی آیت ہے۔ **رَأٰنَا نَحْنُ مُخْسِرُوْنَ وَ قَدْ ضَلَلْنَا الْمَصِيْذَ (۵۰/۴۳)** انگریزی کیسا، دنیا کی شاید کوئی زبان بھی ایسی نہیں جو اس شدت اور قوت کا مظاہرہ کر سکے جو ان چھ الفاظ میں

پانچ مرتبہ ”ہم“ کے استعمال سے پیدا ہو رہی ہے۔ (MODERN TRENDS IN ISLAM)

یہ ہے قرآن کے الفاظ کی اہمیت اور ان کا مقام۔ آپ سوچئے کہ اگر ان الفاظ کی جگہ کسی اور زبان کے الفاظ رکھ دیئے جائیں تو کیا یہ الفاظ قرآن کے اصل الفاظ کا بدل ہو سکتے ہیں یا وہ مقصد پورا کر سکتے ہیں جس کے لئے قرآن کے اصل الفاظ آئے ہیں؟ اس کا تجربہ آپ ہر روز کرتے ہیں۔ قرآن کے اپنے الفاظ، **ہمارے تراجم کا اثر** اگر بے جیسے غیر مسلم کے دل میں اثر و جذب کا ایک حشر برپا کر دیتے ہیں لیکن جب ہم (مسلمان) اسی قرآن کا ترجمہ پڑھتے ہیں تو اس سے ہمارے دل پر کس قدر اثر ہوتا ہے، اس کے متعلق ہم میں سے ہر ایک خود واقف ہے۔ اسے کسی دوسرے سے پوچھنے کی ضرورت ہی نہیں۔ مثال کے طور پر سورہ ق کی اسی آیت کو لیجئے، جسے گبت نے پیش کیا ہے۔ وہ ان لفظوں میں پانچ مرتبہ ”ہم“ کے استعمال سے وجد میں آ رہا ہے۔ آپ اس کا ترجمہ دیکھئے۔ شاہ عبدالقادر کا ترجمہ حسب ذیل ہے۔

تحقیق ہم جلاتے ہیں اور مارتے ہیں اور طرف ہماری ہے پھر آنا۔

انگریزی زبان میں خود گبت نے جو ترجمہ کیا ہے۔ وہ یہ ہے۔

(VERILY WE GIVE LIFE AND DEATH AND UNTO
US IS THE JOURNEYING)

اسی قسم تراجم، ماراٹھ لوک پکھن، محمد علی لاہوری اور یوسف علی کے ہیں۔ آپ غور کیجئے کہ کیا ان تراجم سے آپ کے دل پر وہی اثر مرتب ہوتا ہے جو اصل الفاظ سے گبت کے دل پر ہوا ہے؟

اس کی وجہ ہماری استعداد یا زبان کی کوتاہ دستی نہیں بلکہ قرآن کے نخل طیب کی بلندی ہے۔ اسی مشکل کے پیش نظر

میں نے ”لغات القرآن“ کے بعد جب ”مفہوم القرآن“ کا کام ہاتھ میں لیا تو اس میں قرآنی آیات کا ترجمہ نہیں دیا بلکہ ان کا مفہوم بیان کیا ہے۔ یہ مفہوم بھی کسی طرح نہ اصل کا بدل ہو سکتا ہے نہ ہی اس کی حیثیت مستقل قرار پاسکتی ہے۔ جب زمانہ کی علمی سطح اور بلند ہو جائے گی، تو یہ مفہوم بھی ناکافی ہو جائے گا۔ اگر کسی دور کے ترجمہ کو سندہ دوام عطا کر دی جائے تو اس سے جو خرابیاں پیدا ہوتی ہیں، وہ بالکل واضح ہیں۔ اس باب میں (مشہور مؤرخ) ڈاکٹر ٹون بی اپنی

کتاب (AN HISTORIAN'S APPROACH TO RELIGION) میں لکھتا ہے:

عیسائیت اور اسلام نے جب اپنی آسمانی کتابوں کا ترجمہ فلسفہ یونان کی اصطلاحات میں کیا، تو اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ یہ کتابیں بے جان اور بے روح ہو کر رہ گئیں۔ اس سے دوسری خرابی یہ پیدا ہوئی کہ زمانہ مابعد کی سائنٹفک تحقیقات نے جن صداقتوں کا انکشاف کیا، وہ یونان کے فلسفہ اور مابعد الطبیعیات سے کہیں مختلف تھیں۔ لہذا ان آسمانی کتابوں کا یونانی ترجمہ ان کی صداقتوں کے راستے میں سنگِ گراں بن کر حائل ہو گیا۔ یونان کا فلسفہ ایک وقتی اور مقامی حیثیت رکھتا تھا۔ اس کے برعکس یہ آسمانی کتابیں اپنی اصلی شکل میں زمان کی قید سے ماوراء تھیں۔ (ص ۱۳۶)

لہذا قرآن کا جو مفہوم بھی کسی ایک دور میں بیان کیا جائے، وہ وقتی ہو سکتا ہے، ابدی نہیں ہو سکتا۔ ابدیت کی سند صرف قرآن کے اپنے الفاظ کو حاصل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ میں اس کا بھی مخالف ہوں کہ قرآن کا ترجمہ بلا متن شائع کیا جائے۔ ترجمہ متن کا بدل نہیں ہو سکتا۔

ان تصریحات سے یہ حقیقت سامنے آجاتی ہے کہ نماز میں (یا کسی اور جگہ جہاں) قرآن کی آیات آنی چاہئیں، وہاں کوئی دوسرے الفاظ (خواہ عربی زبان کے بھی کیوں نہ ہوں) نہیں لائے جاسکتے اور چونکہ نماز میں قرآن پڑھا جاتا ہے، اس لئے اردو زبان میں نماز، نماز نہیں کہلا سکتی۔

کہا یہ جاتا ہے کہ جو نماز سب جگہ پڑھی جا رہی ہے، اس میں لوگ (باستثناء چند) نماز کے الفاظ کا مطلب ہی نہیں سمجھتے، اور انہیں بغیر سمجھنے ہی دہرائے جلتے ہیں۔ اس لئے اس نماز سے حاصل کیا ہے۔ اس کی جگہ کیوں نہ ایسے الفاظ بولے جائیں، جن کا ہم مطلب سمجھ رہے ہوں۔

اس میں کوئی کلام نہیں کہ جس نماز میں الفاظ کے معنی نہ سمجھے جائیں، وہ مطلب سمجھے الفاظ کا دُہرانا نماز بے مقصد اور بے روح ہوتی ہے۔ قرآن نے ایسی نماز پڑھنے سے

روکا ہے سورۃ نکات میں ہے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سَكَرَىٰ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ** (۴/۴۳) اسے ایمان والو! تم جب نشہ یا نیند کی حالت میں ہو تو صلوٰۃ کے قریب نہ جاؤ، جب تک تم یہ نہ جانو کہ تم کیا کہہ رہے ہو۔ اس آیت میں **حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ** سے اس حکم کی علت غائی سامنے آجاتی ہے، یعنی صلوٰۃ اسی صورت میں صلوٰۃ ہے، جب صلوٰۃ ادا کرنے والا یہ جانتا ہو کہ وہ کیا کہہ رہا ہے۔ ظاہر ہے کہ اگر کسی شخص پر نشہ یا نیند کے غلبہ کی وجہ سے یہ حالت طاری ہو جائے کہ جو کچھ وہ زبان سے کہہ رہا ہے اس کا علم نہ رکھے یا جہالت کی بناء پر ایسا ہو، تو حکم دونوں کا ایک ہی ہوگا۔ حقیقت یہ ہے کہ اس نکتہ کے متعلق تفصیل سے کچھ کہنے کی ضرورت ہی نہیں کہ جن الفاظ کا آپ مطلب نہیں سمجھتے، ان کے دُہرانے سے کوئی مقصد حاصل نہیں ہو سکتا۔ یہ قرآن کی کھلی ہوئی تعلیم ہے۔ لہذا صلوٰۃ کا مقصد اسی صورت میں حاصل ہو سکتا ہے، جب انسان اس کے الفاظ کا مطلب سمجھے۔

لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ جب ہم نماز کے الفاظ کا مطلب نہیں سمجھتے، تو پھر ان الفاظ کی جگہ اُردو کے الفاظ کیوں نہ بولیں؟ ایسا کہنے کے معنی یہ ہیں کہ درود سر کا علاج سر کاٹ ڈالنا ہے۔ یہ غلط ہے۔

درود سر کا علاج

درود سر کا علاج سر کاٹ ڈالنا نہیں، بلکہ اس علت کا ازالہ ہے جو درود سر کا موجب ہے، یعنی اس جہالت کا دُور کرنا جس کی وجہ سے نماز کے الفاظ کے معنی نہیں سمجھے جاتے۔ بنائیں کرنے کا کام یہ ہے کہ

(۱) ہم حکومت پر زور ڈالیں کہ ملک میں ابتدائی تعلیم مفت اور لازمی ہو۔

(۲) ابتدائی تعلیم میں نماز کے الفاظ کے ساتھ ان کا مفہوم بھی بتایا اور یاد کرایا جائے۔

(۳) ثانوی سے آخر تک عربی زبان لازمی قرار دی جائے۔

اس سے نماز بھی بے معنی نہیں رہے گی اور قرآن بھی سمجھ میں آجائے گا۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ایسا کیوں نہ کر لیا جائے کہ نماز میں عربی الفاظ کے ساتھ

عربی، اُردو نماز

ساتھ اُردو ترجمہ بھی دہرایا جائے۔ یہ تجویز ناقص بھی ہے اور خطرناک بھی۔ مثلاً

۱۔ اس وقت نماز باجماعت کے علاوہ انفرادی طور پر بھی نماز پڑھی جاتی ہے۔ حتیٰ کہ باجماعت نماز میں بھی فرضوں کے

۱۔ میں اپنے موضوع سے بہت دُور چلا جاؤں گا ورنہ میں اس کی وضاحت کرتا کہ یہ تصور کہاں سے پیدا ہوا کہ الفاظ کا بے سمجھے دہرنا بھی ایک اثر پیدا کرتا ہے۔ یہاں صرف اتنا کہہ دینا کافی ہوگا کہ یہ تصور یکسر غیر قرآنی ہے۔

۲۔ قرآنی معاشرہ میں تو آخر تک تعلیم مفت ہوگی لیکن آغاز کار کے لئے اگر ابتدائی تعلیم ہی مفت ہو جائے تو ہمارا ایک قدم صحیح سمت کی طرف اٹھ جائیگا۔

علاوہ باقی نماز الگ الگ پڑھی جاتی ہے۔ نماز باجماعت میں تو آپ ایسا کر لیں گے کہ اہم کی عربی قرات کے ساتھ اُردو کے الفاظ بولتے جائیں لیکن انفرادی نماز میں اس کی کیا شکل ہوگی؟

۲۔ نیز جن نمازوں میں، یا فرضوں کی جن رکعتوں میں قرات بلند آواز سے نہیں ہوتی، ان میں اُردو ترجمہ کا التزام کس طرح کیا جائے گا؟ یا جو الفاظ کسی حالت میں بھی بلند آواز سے نہیں کہے جاتے، ان کے ترجمہ کی کیا صورت ہوگی؟ یکساں ہو گا کہ اہم عربی کے ان الفاظ کو تو چھپکے سے کہہ جائے اور اُردو ترجمہ پکار کر کہے؟

۳۔ یہ مثالیں تو اس تجویز کے عملی پہلو سے متعلق ہیں لیکن اس میں خطرہ یہ ہے کہ آپ نماز کی ایک اور شکل پیدا کر کے اُمت میں ایک نئے فرقے کا اضافہ کر دیں گے۔ یہ ایسا جرم ہو گا جو ان تمام (مزعوم مسلمانوں کو لے ڈوبے گا، جس کے پیش نظر آپ اس جدت کو اختیار کرنا چاہتے ہیں۔ یاد رکھئے! قرآن کی رو سے فرقہ بندی شرک ہے اور شرک جہنم عظیم۔ ہر نئی نماز ایک نئے فرقہ کی بنیاد ہوتی ہے۔ کیا آپ نے نہیں دیکھا کہ ہر فرقہ اپنی نماز سے پہچانا جاتا ہے اور اپنی نماز کی جزئیات کو علیٰ حالہ قائم رکھنے پر کس قدر متشدد ہوتا ہے،

اس لئے کہ اگر اس کی نماز کی وہ جزئیات سٹ جائیں جن سے وہ نماز دوسرے فرقوں کی نماز سے متمیز ہوتی ہے تو خود اس فرقہ کا وجود معرض خطر میں پڑ جائے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن نے جہاں فرقہ بندی کو شرک قرار دیا ہے، وہیں اس سے بچنے کے لئے "وحدتِ صلوٰۃ" کا ذکر کر دیا ہے۔ سورہ روم میں ہے۔

وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۚ دَلَا تَكْفُرُ ۚ إِنَّ الْكُفْرَ أَكْبَرُ ۚ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا بُدِّلْ دِينَنَا قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ۚ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ۚ كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِيقُونَ ۚ (۳۲-۳۱/۳۰)

”تم صلوٰۃ قائم کرو اور (مومن بننے کے بعد پھر) مشرکین میں سے نہ ہو جاؤ یعنی ان میں سے جنہوں نے دین میں فرقہ پیدا کر دیئے اور خود بھی ایک گروہ بن کر بیٹھ گئے اور پھر حالت یہ ہو گئی کہ ہر فرقہ اپنے اپنے معتقدات میں مگن ہو کر بیٹھ گیا۔“

ابھی وجہ ہے کہ میں شروع سے (نماز کو) بمعنی بنانے کی ضرورت پر زور دینے کے ساتھ ساتھ

میرا مسلک اس کی شدت سے تلقین کرنا چلا آ رہا ہوں کہ اس وقت جس جس طریق سے نماز پڑھی جا رہی ہے اس میں کسی قسم رد و بدل کرنے کا کسی فرد کو حق حاصل نہیں۔ اس قسم رد و بدل سے مختلف فرقوں کی نماز میں وحدت تو پیدا نہیں ہو سکے گی، البتہ ایک نیا فرقہ ضرور پیدا ہو جائے گا۔ وحدتِ صلوٰۃ اور وحدتِ اُمت لازم و ملزوم ہیں اور وحدت

اُمت، صرف اسلامی نظام پیدا کر سکتا ہے۔ لہذا جب تک اُمت میں اسلامی نظام قائم نہیں ہو جاتا، نماز میں کسی قسم کی جدت پیدا کرنا، اُمت میں مزید تفرقہ پیدا کرنا ہے اور تفرقہ پیدا کرنا ایسا سنگین جرم ہے، جس کے مقابلہ میں حضرت مارٹن لوتھر نے کچھ وقت کے لئے بنی اسرائیل کی گوسالہ پرستی تک کو بھی گوارا کر لیا تھا۔ (دیکھئے ۲۷/۹۴) لہذا جو لوگ 'لٹریچر'، 'تین نمازوں' یا نماز اُردو یا اُردو۔ عربی نماز کی جدتیں پیدا کر رہے ہیں، وہ دین یا اُمت کی کوئی خدمت نہیں کر رہے۔ لہذا اسے نقصان پہنچا رہے ہیں۔ ضرورت اس امر کی ہے کہ اُمت کے اصلی مرض کی تشخیص کی جائے اور اپنی توانائیوں کو اس کے مداوی میں صرف کیا جائے۔ جس درخت کی جڑ سوکھ رہی ہو، اس کے پتوں پر پانی چھڑکنا، خود پانی کا ضائع کر دینا نہیں، تو اور کیا ہے؟

پھر یہ بھی سوچئے کہ جب جماعت میں مختلف زبانیں بولنے والے لوگ شریک ہوں گے تو آپ عربی الفاظ کا ترجمہ کون سی زبان میں کریں گے؟ کیا ان تمام زبانوں میں جنہیں مقتدی سمجھتے ہوں؟ اس سے جو صورت حال پیدا ہوگی، اسے تصور میں لایا جاسکتا ہے!

بہر حال یہ ہیں اس تحریک کے خطرناک پہلو۔ لہذا کرنے کا کام یہ نہیں۔ کرنے کا کام وہی ہے، جس کی طرف پہلا اشارہ کیا گیا ہے، یعنی قوم کی جہالت دور کرنے اور اسے قرآن سے قریب لانے کے لئے عملی اقدامات۔

کہ یہی ہے اُمتوں کے مرضی کہن کا چارہ

(بقیہ گذشتہ ورق سے) یہ شخص عین نمازوں کی تعلیم دیتا ہے اور وہ بھی ایک نرائی قسم کی نماز کی۔ اس سے ان کا مقصد واضح ہے۔ اس لئے کہ جب تک وہ یہ نہ کہیں کہ یہ شخص ایک نئی قسم کی نماز ایجاد کر رہا ہے، لوگوں کو یہ فریب کس طرح دے سکتے ہیں کہ یہ ایک نیا فرقہ پیدا کر رہا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قرآن کے باطنی معانی

جون ۱۹۵۷ء

(چند اہم اشارات)

اللہ تعالیٰ نے وحی کے متعلق ایک اصول بیان کیا ہے اور وہ یہ کہ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ ہم نے ہر رسول کو اس کی قوم کی زبان میں بھیجا۔ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ (۱۴/۲) تاکہ وہ ان کے لئے خدا کے پیغامات کا اظہار واضح کر دے۔

یعنی وہ اصول یہ ہے کہ خدا کی وحی، اس رسول کی اولین مخاطب قوم کی زبان میں آتی ہے اور مقصد اس سے یہ ہوتا ہے کہ وہ قوم اس وحی کا مطلب سمجھ لے۔ اس کو دوسری جگہ ان الفاظ میں بیان کیا گیا ہے۔

وَكَذَلِكَ أَفْهِمْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِّتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا

(۳۶/۴)۔ نیز (۳۶/۱۲)

اور اس طرح ہم نے تیری طرف عربی قرآن نازل کیا ہے تاکہ تو اہل مکہ اور اس کے گرد و فواح کے لوگوں کو (ان کی غلط روش زندگی کے عواقب سے) متنبہ کر دے۔

عربوں کی زبان میں لفظ عربی کے معنی عربوں کی ”زبان“ بھی ہے اور ”واضح“ بھی۔ لہذا، قُرْآنًا عَرَبِيًّا کے معنی ہوں گے وہ قرآن جو عربی زبان میں ہے اور واضح ہے۔ دیگر مقامات میں اسے عَرَبِيٌّ مُبِينٌ کہہ کر بات کو اور واضح کر دیا۔ مثلاً سورہ نحل میں ہے۔ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ۔ ہم جانتے ہیں کہ یہ لوگ کہتے ہیں کہ اس رسول کو کوئی آدمی آکر سکھاتا ہے۔ لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُ ذُنُوبَ الْإِنْسِ عَجْجِي۔ ایسا کہتے وقت یہ اتنا بھی نہیں سوچتے کہ جس آدمی کی طرف یہ اشارہ کرتے ہیں (کہ وہ آکر رسول کو سکھاتا ہے) اس کی زبان اچھی ہے۔

ذَهَذَا السَّانِ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ (۱۶/۱۳) اور یہ قرآن ہدایت واضح، کھلی کھلی عربی زبان میں ہے۔ اُنحٰی کے معنی غیر عرب کی زبان بھی ہے اور غیر واضح زبان بھی۔

دوسری جگہ ہے۔ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَنَقُولُ الْغَلْظَ اِنْ شَاءَ الْاَعْمٰی۔ اگر ہم قرآن کو اُنحٰی زبان میں نازل کرتے (یعنی کسی غیر عرب کی زبان میں یا غیر واضح زبان میں) تو یہ کہتے کہ اس کی آیات تو صاف اور واضح نہیں ہیں۔ ان سے کہو کہ اُنحٰی دُور ہے (۲۱/۲۴) یہ کیسے ہو سکتا تھا کہ رسول تو عربی ہو اور اس کا پیغام اُنحٰی! یہ وجہ ہے کہ یہ قرآن بِلِسَانِ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ (۲۶/۱۹۵) واضح عربی زبان میں نازل کیا گیا ہے۔ تَعْلَمُوْنَ تَعْلَمُوْنَ (۱۲/۲، ۲۳/۲) تاکہ تم لوگ اسے سمجھ سکو۔ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِيّٰ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا تَلَّوْاهُ مُوَاعَزِينَ (۱۹۹-۲۰۶/۱۹۸) اگر ہم اس قرآن کو عجیبوں میں سے کسی پر نازل کرتے اور وہ انہیں پڑھ کر سناتا تو یہ اس پر کبھی ایمان نہ لاتے۔

سورہ حسم میں ہے۔

كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (۲۱/۳)

ایسی کتاب جس کی آیات کھلی اور نکھری ہوئی ہیں۔ یعنی عربی زبان کا قرآن اس قوم کے لئے جو اس کا علم رکھتی ہے۔

قرآن کے ان مقامات سے واضح ہے کہ قرآن عربی زبان کی کتاب ہے اور اس کی زبان بھی ایسی ہے جو واضح اور صاف، کھلی اور نکھری ہوئی ہے۔ عَرَبِيًّا غَيِّبَ ذِي عِوَجٍ (۳۹/۲۸) ایسی عربی زبان جس میں کوئی پیچ و خم نہیں، کوئی الجھاؤ اور پلٹ نہیں۔ یہ وہ زبان تھی جسے عرب بالعموم اور اُمّ القریٰ (مکہ) اور اس کے گرد و پیش کی آبادیاں بالعموم بغیر کسی دقت اور تکلیف کے بلا تامل و توقف سمجھتی تھیں۔ زبان الفاظ کے مجموعہ کا نام ہوتا ہے۔ لہذا قرآن کے الفاظ وہ تھے، جن کے معانی وہ لوگ بلا تکلف سمجھتے تھے۔ بالفاظ دیگر قرآن کے الفاظ کے وہی معانی تھے جو معانی ان لوگوں کی زبان میں مستعمل تھے۔

یہ پوزیشن تھی قرآن کے الفاظ اور اس کے معانی کی ظہور اسلام کے زمانے میں۔ اس کے بعد جب ہم تاریخ کے کچھ اوراق آگے اٹھتے ہیں اور اس دور میں پہنچتے ہیں، جب ایرانی، یہودی اور عیسائی، اپنے قدیم عقائد و تصورات کو ساتھ لے کر اسلام میں داخل ہو چکے تھے اور اس طرح مسلمانوں میں (دیگر غیر قرآنی تصورات کی طرح) تصوف بھی عام ہو رہا تھا، اس وقت یہ عقیدہ ہمارے سامنے آتا ہے کہ قرآن کے الفاظ ایک معانی تو وہ ہیں جو اس کے الفاظ سے

ظاہر اطور پر متعین ہوتے ہیں لیکن دوسرے معانی وہ ہیں جو ان الفاظ کے باطن میں پنہاں ہیں اور یہ باطنی معانی قرآن کے اصلی اور حقیقی معانی ہیں۔ ہمیں اس زمانے میں یہ عقیدہ ملتا ہے اور جیسا کہ اس زمانے میں عام رواج ہو چکا تھا، اس عقیدہ کی تائید میں اس قسم کی وضعی حدیثیں بھی ملتی ہیں کہ

مَا مِنْ آيَةٍ إِلَّا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَاطُنٌ.

ہر آیت کا ایک ظاہری مفہوم ہوتا ہے اور ایک باطنی۔

حالانکہ جو شخص قرآن تو ایک طرف (زمانہ ظہور نبوی کے عربوں کے مزاج اور خصائص ذہنی پر نگاہ رکھتا ہے، وہ بھی اس حقیقت سے واقف ہے کہ عربوں کے ہاں ”باطنی تعلیم“ کا تصور تک نہ تھا۔ وہ جانتے ہی نہ تھے کہ الفاظ کے باطنی معانی بھی ہوتے ہیں۔ ہمارے ہاں احادیث کے جو مجموعے ہیں، ان میں وضعی حدیثیں بھی ہیں اور صحیح بھی، لیکن یہ عجیب بات ہے کہ ان میں قرآن کی کسی آیت کی تفسیر میں یہ نہیں لکھا کہ فلاں لفظ کے باطنی معانی یہ ہیں۔ بہر حال قرآن ہمارے پاس اپنی اصلی شکل میں موجود ہے۔ اس میں کوئی اشارہ تک بھی ایسا نہیں ملتا کہ اس کے الفاظ کے باطنی معانی بھی ہیں اور جب قرآن اس قسم کا تصور نہیں دیتا، تو ایسی حدیثیں جن سے اس تصور کی تائید ملتی ہے، لامحالہ وضعی اور جعلی ہیں۔

قبل اس کے کہ ہم آگے بڑھیں، مختصر الفاظ میں یہ دیکھ لینا چاہیے کہ ”باطنی معانی“ کا مطلب کیا ہے اور یہ تصور آیا کہاں سے ہے؟ ذہن انسانی اپنے عہد طفولیت میں جن توہم پرستیوں میں مانوڑ تھا ان میں سب سے گہری چیز سحر کا عقیدہ تھا۔ اس عقیدہ کو اس قدر اہمیت حاصل تھی کہ علمائے عمرانیات انسانی تاریخ کے اس دور کا نام ہی عصر سحر (MAGIC AGE) قرار دیتے ہیں۔ سحر کی بنیاد ہی اس عقیدہ پر ہے کہ ہر لفظ اور ہر عدد کی تہہ میں ایک باطنی معنی پوشیدہ ہوتا ہے۔ اگر انسان اس باطنی معنی کا احاطہ کرے تو اس سے عجیب و غریب کام لے جاسکتے ہیں۔ چنانچہ جادو کے منتر (یا تعویذ) جواب بھی سحر میں، ایسے الفاظ پر مشتمل ہوتے ہیں جو یا تو بالکل بے معنی ہوتے ہیں اور اگر ان کے الفاظ با معنی ہوتے ہیں، تو عبارت بالکل مبہم ہوتی ہے۔ یہ اس لئے کہ ان منتروں میں الفاظ کے ظاہری معانی سے سرکاری نہیں ہوتا مطلب ان کے باطنی معانی سے ہوتا ہے۔

افراد کی طرح اقوام بھی اپنے زوال کے زمانے میں اس قسم کی توہم پرستیوں کی طرف مائل ہوتی ہیں۔ بیت المقدس کی پہلی تباہی کے بعد، بابل کی اسیری کے زمانے میں، یہودی قوم اپنے ضعف و انحطاط کی انتہا تک پہنچ چکی تھی۔ اس زمانے میں ان کا رجحان باطنی تعلیم اور سحر پرستی کی طرف مائل ہو گیا۔ اگرچہ ان میں اس کے آثار اس سے پہلے بھی پائے جانے تھے لیکن اس نے شدت اسی زمانے میں اختیار کی تھی) اس کا سب سے پہلا اثر یہ تھا کہ انھوں نے یہ عقیدہ وضع کیا کہ

تورات کے الفاظ کے ظاہری معنوں کے ساتھ باطنی معانی بھی ہیں۔ چنانچہ یہودی تصوف کی سب سے اہم کتاب زحار میں ہے کہ

تورات کی روح درحقیقت اس کے باطنی معنوں میں پوشیدہ ہے۔ انسان ہر مقام پر خدا کا جلوہ دیکھ سکتا ہے بشرطیکہ وہ تورات کے ان باطنی معانی کا راز پا جائے۔

ان باطنی معانی کے متعلق تاکید تھی کہ ان کا علم خواص تک محدود رہے۔ عوام ان سے مطلع نہ ہونے پائیں۔ چنانچہ مشنا ("کتاب حقیقت") میں لکھا ہے کہ

کتاب پیدائش کے باطنی معانی کی تعلیم ایک وقت میں ایک سے زیادہ آدمیوں کو نہیں دینی چاہیے بلکہ کتاب حزقیل کے پہلے باب کی تعلیم تو ایک آدمی کو بھی نہیں دینی چاہیے تاوقتیکہ اس نے مقام ولایت حاصل نہ کر لیا ہو۔

ان کا یہ بھی عقیدہ تھا کہ یہ باطنی معانی اور حروف ابجد کے اعداد عجیب و غریب تاثر کے حامل ہیں۔ ان حروف و اعداد کے متعلق کتاب زحار میں ہے۔

خدا نے ان کے نقوش تیار کئے۔ پھر ان کے سانچے بنائے۔ ان کا وزن کیا۔ ان میں اول بدل کیا نہیں ایک دوسرے کے ساتھ لایا اور ان کے پراسرار مجموعے کائنات کی ہر شے کی رُوح پیدا کی۔ چنانچہ کائنات میں جو کچھ موجود ہے، وہ بھی انہی کی قوت کے سہارے قائم ہے اور جو کچھ پیدا ہوگا وہ بھی انہی کے ذریعے پیدا ہوگا۔

یہودیت سے یہی عقیدہ عیسائیت میں آیا۔ ادھر ایران میں مجوسیت باطنی تعلیم کا گہوارہ تھی۔ یہ تھا وہ زمانہ جس میں قرآن نازل ہوا جو ان تمام توہم پرستیوں کے خلاف مدائے احتجاج تھا۔ (جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے) اس نے واضح الفاظ میں کہہ دیا کہ علم حقیقت کی دنیا میں الفاظ کے باطنی معانی کا کوئی دخل نہیں۔ قرآن علم کی بناء پر نازل ہوا ہے اور اس کے معانی صاف، واضح، غیر مبہم اور ہتھ ہیں۔ حتیٰ کہ اس میں جو بسیط حقائق ABSTRACT TRUTHS آئے ہیں، انہیں بھی محسوس تشبیہات میں بیان کیا گیا ہے۔ ان تشبیہات سے کیا بات سمجھانی مقصود ہے، اس کی بابت علم کی پختگی سے معلوم کیا جاسکتا ہے۔ (۱۳/۶)۔ یہ غلطی قرآن کی تعلیم، لیکن جب بعد میں یہودیت، عیسائیت اور مجوسیت کے عقائد و مسالک، چور دروازے سے اسلام میں داخل ہو گئے، تو ہمارے ہاں بھی یہ عقیدہ پیدا ہو گیا کہ (تورات کی طرح) قرآن کے الفاظ کے بھی باطنی معانی ہیں اور انہی معانی سے قرآن (بلکہ ذات خداوندی) کی حقیقت کو سمجھا جاسکتا ہے۔ اگرچہ یہ عقیدہ

جاسیوں کے ابتدائی دور میں ہی پیدا ہو گیا تھا لیکن جس شخص نے اسے ایک منظم فلسفہ کی حیثیت سے پیش کیا، وہ ہسپانیہ کے مشہور صوفی محی الدین ابن عربی ہیں، جنہیں عام طور پر شیخ اکبر کہا جاتا ہے۔ انہوں نے فتوحات مکیہ اور فصوص الحکم میں اپنے باطنی عقائد کو بڑی شد و مد سے پیش کیا، وہی فصوص الحکم جس کے متعلق علامہ اقبال نے کہا ہے کہ اس میں سوائے الحاد و زندقہ کے اور کچھ نہیں۔ (اقبال نامہ، جلد ۱، ص ۷۴)

شیخ اکبر کے ملفوظات اور مہودیلوں کی کتاب زہار کو آنے سے سامنے رکھنے اور دیکھنے کہ یہ دونوں کس حد تک ملتے جلتے ہیں۔ انہوں نے قرآن کی تفسیر اس کے الفاظ کے باطنی معانی کی رو سے کی ہے۔ یہ تفسیر کس قسم کی ہے، اس کا اندازہ ایک مثال سے لگائیے۔ قرآن کریم میں زمین (الارض) کے متعلق ہے۔ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَىٰ۔ (۲۰/۵۵) ہم نے تمہیں اس (زمین) سے پیدا کیا ہے۔ اس میں تمہیں لوٹائیں گے اور اسی سے تمہیں بار بار نکلائیں گے

ابن عربی و حدیث الوجود کے عقیدے کے علمبردار ہیں، چنانچہ وہ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ ہم سب احدیت سے نکلے تھے۔ فنا ہو کر پھر احدیت میں جا چھپیں گے، پھر بھٹکے گی اور دوبارہ نمودار ہوں گے۔ (فصوص الحکم)

یہاں سوال پیدا ہو گا کہ "الارض" کا مفہوم احدیت (ذات خداوندی) کس طرح لیا گیا۔ اس کے متعلق شیخ اکبر فرماتے ہیں کہ اولیاء ان کے متعلق براہ راست رسول خدا سے دریافت کر لیتے ہیں۔ بلکہ اس سے بھی آگے بڑھ کر کہتے ہیں کہ

جس مقام سے نبی لیتے تھے، اسی مقام سے انسان کامل، صاحب الزماں، غوث، قطب لیتے ہیں۔ اسی کی تشریح میں دوسرے مقام پر لکھتے ہیں کہ

ہم میں ایسے لوگ بھی ہیں جو اس چیز کو اپنے کشف و الہام کے ذریعہ خود اللہ تعالیٰ سے لے لیتے ہیں۔

یہ ہے الفاظ قرآنی کے "باطنی معانی" کی سند! یہ ایسی سند ہے جس کا کوئی ثبوت ہی نہیں مانگ سکتا۔ اس لئے کہ ثبوت مانگنے پر جواب یہ ملے گا کہ رات ہم دربار خداوندی میں گئے تھے، وہاں ہم نے اللہ میاں کو خود یہ معانی بیان کرتے ہوئے سنا۔

فرمائیے اس کے بعد آپ کہا کریں گے۔ حتیٰ کہ جب یہ لوگ اس قسم کی تعلیم پیش کریں گے کہ

کو ایک طرح سے حق تھا کہ کہے کہ انادیکہ الاعلیٰ کیونکہ فرعون ذاتِ حق سے جدا نہ تھا اگرچہ اس کی صورت فرعون کی تھی۔ (فصوص الحکم)

تو آپ اس پر بھی معترض نہیں ہو سکیں گے کیونکہ وہ کہیں گے کہ یہ قرآن کی فلاں آیت کا باطنی مفہوم ہے جسے ہم نے براہِ راست اللہ تعالیٰ سے معلوم کیا ہے اور یہی مفہوم حقیقی اور اصلی ہے۔ جو مفہوم الفاظِ قرآنی کے ظاہری معانی کی رو سے متعین کیا جاتا ہے، وہ ”چھوڑی ہوئی ہڈیوں“ سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتا۔ مولانا روم کا یہ مشہور شعر اپنی باطنی معنی کے متعلق ہے۔

ماز قرآن مغررا برداشیم
استخوان پیش سگاں انداختیم

آپ غور کیجئے کہ یہ قرآن کے خلاف کتنی بڑی سازش تھی۔ اس سے اسلام کو جو نقصان پہنچا، اس کے متعلق علامہ اقبالؒ اپنے ایک خط میں لکھتے ہیں کہ

حقیقت یہ ہے کہ کسی مذہب یا کسی قوم کے دستورِ عمل و شعار میں باطنی معانی تلاش کرنا یا باطنی مفہوم پیدا کرنا اصل میں اس دستورِ عمل کو مسخ کر دینا ہے۔ یہ ایک نہایت لطیف (SUBTLE) طریقِ تفسیر کا ہے اور یہ طریقِ دہی قومیں اختیار یا ایجاد کر سکتی ہیں جن کی فطرت گوسفندی ہو۔ (اقبال نامہ جلد ۱ ص ۳۵)

اُس دن سے آج تک ہمارے ہاں یہ طریقِ مسلسل چلا آ رہا ہے، جس کا نتیجہ یہ ہے کہ قرآن ہمارے ہاں عملاً منسوخ ہو چکا ہے اور ہر اس عقیدہ اور تصور کا نام اسلامی تعلیم قرار پا چکا ہے جسے اسلام مٹانے کے لئے آیا تھا۔ چونکہ اسی طریق (قرآن کے باطنی معانی متعین کرنے کے طریق) کے ایجاد یا اختیار کرنے والے اسلاف کے گرد تقدس کا نورانی ہالہ قائم ہو چکا ہے، اس لئے جذبات کی زد میں بہہ جانے والے اس طریق کی مدافعت کرتے اور اسے مسلسل آگے بڑھاتے چلے جاتے ہیں۔ یہی ہے وہ حقیقت جس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے قرآن نے کہا تھا کہ

وَكَذَٰلِكَ أَنزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا. وَلَٰكِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ
مِنَ الْبَيِّنَاتِ مَالِكٌ مِنَ اللَّهِ مِنْ ذَلِكِ وَلَا قَائِمٌ (۱۲/۲۴)

اور اس طرح ہم نے اس قرآن کو عربی میں فیصلے دینے والی کتاب بنا کر بھیجا ہے۔ اگر تو اس علم کے آجانے کے بعد ان کے جذبات کی اتباع کرے گا تو خدا کے خلاف تمہارا کوئی کارساز اور بچانے والا نہیں ہوگا۔

قرآن کی موجودگی میں باطنی معنی کے عقیدہ اور مسلک کی تائید اور مدافعت وہ جذبات پرستی ہے، جس سے قرآن نے اس شدت سے روکا تھا۔

آخر میں ہم اسے پھر دہرایا جاتے ہیں کہ قرآن عربی زبان کی واضح اور تین کتاب ہے۔ اس کے سمجھنے کا طریق یہ ہے کہ

- (۱) پہلے یہ دیکھا جائے کہ عربی زبان میں اس کے الفاظ کا مفہوم کیا ہے۔
- (۲) پھر اس پر غور کیا جائے کہ معاملہ پیش نظر کے متعلق قرآن نے دیگر مقامات میں کیا کہا ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا ہے۔

ثُمَّ إِنِّي عَلَيْنَا بَيِّنَاتٌ (۱۹/۴۵)

قرآن کی تشریح (اس کے معانی کو ابھار کر سامنے لانا) ہمارے ذمے ہے۔

اس کی آیات کی تفصیل خود خدا نے کی ہے۔

كِتَابٌ مُّحْكَمٌ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَنْزِيلُهَا مِنَ الْوَحْيِ حَكِيمٌ (۱۱/۱)

یہ وہ کتاب ہے جس کی آیات پختہ بنائی گئی ہیں۔ پھر حکمت اور خبر رکھنے والے خدا کے ہاں سے ان کی تفصیل کی گئی ہے۔

قرآن کی یہ تفصیل تیسری، تصرف آیات (یعنی آیات کو پھر پھر کر لائے کی گئی ہے۔

وَكَذَٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (۶/۱۰۶)

اور اس طرح ہم آیات کو پھر پھر کر لاتے ہیں تاکہ وہ کہہ دیں کہ تو نے سب کچھ سمجھا دیا ہے اور تاکہ ہم اہل علم کے لئے اس کی تیسری کر دیں۔

اس کے لئے کسی ایک موضوع کے متعلق قرآن کے تمام متعلقہ مقامات کا سامنے رکھنا ضروری ہے۔

اس کے بعد

(۳) اس کا اطمینان کر لیا جائے کہ جو مفہوم متعین کیا جا رہا ہے، وہ قرآن کے کسی مقام کے خلاف تو نہیں ہے۔

لئے کہ قرآن نے اپنے منجاب اللہ ہونے کی یہ دلیل دی ہے کہ

لَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا (۴۲/۸۲)

اگر یہ قرآن اللہ کے علاوہ کسی اور کی طرف سے ہوتا تو یہ اس میں بہت سے اختلاف پاتے۔
یہ ہے قرآن کے سمجھے کا طریقہ۔ اس قرآن کے سمجھنے کا، جس کے متعلق خدا نے خود کہہ دیا ہے کہ یہ سمجھنے کے لئے بڑا آسان ہے۔

وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ - (۵۲/۱۷)
”اور یہ حقیقت ہے کہ ہم نے قرآن کو نصیحت حاصل کرنے کے لئے بڑا آسان بنایا ہے۔ کوئی ہے جو اس سے نصیحت حاصل کرے؟“

اس کی یہ آسانی اس کی زبان کی آسانی ہے۔

فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (۵۲/۵۸) (۱۹/۹۷)

ہم نے اسے تیری زبان میں آسان بنا دیا ہے تاکہ یہ اس سے نصیحت حاصل کر سکیں۔

اس قسم کی روشن اور جھگمگاتی کتاب (۴/۱۷۵) کے متعلق یہ کہنا کہ اس کے معانی باطنی ہیں، کتاب کے دماوی کو جھٹلانا ہے۔ جو کتاب بَيِّنَاتٍ لِّلنَّاسِ (۳/۱۳۷) اور تَبْيِيحَاتٍ لِّصَاحِبِ الشَّيْئِ (۱۶/۸۹)

ہو، اس کے مطالب و معانی میں بطون کا کیا کام؟ بَيِّنَاتٍ کے تو معنی ہی ظُہُورٌ (MANIFESTATION)

کے ہیں۔ بَيِّنَاتٍ الشَّجَرُ کے معنی ہیں درختوں کے پتے باہر نکل آئے۔ بَيِّنَاتٍ النَّقَرُ کے معنی ہیں سینک اُبھر کر باہر نکل آیا۔ ایسی کتاب کے معنی کو مخفی اور مستور سمجھنا، کتاب کے خلاف محاذ جنگ قائم کرنا نہیں تو اور کیا ہے؟ آپ ذرا اس نکتہ پر غور کیجئے۔ ایک شخص قرآن کی کسی آیت کے الفاظ کے معانی محاذِ عرب کے مطابق متعین

کرتا ہے اور آیت کے مفہوم کی تائید قرآن کے دوسرے مقامات سے بھی لاتا ہے۔ آپ کو اس میں کوئی سقم نظر آتا ہے تو آپ اسے بتا سکتے ہیں کہ اس نے لغت میں فلاں مقام پر غلطی کھائی ہے اور اس کا پیش کردہ مفہوم قرآن کے فلاں مقام سے متضاد ہوتا ہے۔ اس طرح صحت و سقم میں باسانی تمیز ہو سکتی ہے لیکن اگر ایک شخص کا دعویٰ یہ ہو کہ اس نے اس آیت کا مفہوم الفاظِ قرآنی کے باطنی معانی کی رو سے متعین کیا ہے تو آپ اس کے خلاف ایک لفظ بھی نہیں کہہ سکتے۔ مثلاً اگر وہ یہ کہے کہ باطنی معانی کی رو سے خمر سے مراد (معاذ اللہ) عمر ہے اور میسرہ سے (پناہ بخدا) ابو بکر ہے۔ تو فرمائیے اس کے خلاف آپ کیا کہہ سکیں گے؟ یہ تو ہو نہیں سکتا کہ آپ اپنے پیش کردہ باطنی

معانی کو صحیح قرار دیں اور دوسروں کے پیش کردہ باطنی معانی کو غلط !
 آپ نے غور فرمایا کہ بات کہاں سے کہاں پہنچ رہی ہے ؟ یا اور کھٹے ! خدا کی کتاب صاف اور
 واضح عربی زبان کی کتاب ہے ، جس کے باطنی معانی کوئی نہیں ۔ باطنی معانی کا عقیدہ ہی غیر قرآنی ہے اور
 اسلام کے خلاف سازش ۔ فہل مرے مدکر ۔

لاہور کا ایک علمی مذاکرہ

(فروری ۱۹۵۹ء)

نظارتِ دینیہ و عربک سوسائٹی، دیاں سنگھ کالج، لاہور کی طرف سے ۱۲ جنوری ۱۹۵۹ء، ایم ایچ بی کے لئے ایک علمی مذاکرہ کا اعلان ہوا جس کا عنوان تھا ”اسلام، سائنس اور علومِ مشرق“۔ صدارت کے لئے جسٹس شیخ محمد شریف صاحب، سابق چیئرمین اسلامک لائیکیشن کا نام تجویز کیا گیا تھا۔ مذاکرہ میں حصہ لینے والوں کے اسماء گرامی میں لاہور کے اکثر اربابِ علم و فکر شامل تھے اور پرویز صاحب کو محمد مبصرین دعوت دی گئی تھی۔

محترم پرویز صاحب کو اس کا علم اس وقت ہوا جب مذاکرہ سے ایک دن پہلے مطبوعہ پروگرام ان تک پہنچا۔ بایں ہمہ، دیاں سنگھ کالج کے طلباء سے سابقہ مراسم کی رعایت سے وہ شریک مذاکرہ ہوئے لیکن صرف مبصر کی حیثیت سے۔ اجتماع لاہور کی روایات کا آئینہ دار تھا۔ علاوہ مختلف کالجوں کے طلباء اور پروفیسر حضرات کے، شہر کے اربابِ فکر و بصیرت کی ابھی خاصی تعداد بھی شریک اجتماع تھی اور ہال کچھ کچھ بھرا ہوا تھا۔ ابھی ڈاکٹر رفیق احمد خان اور علامہ علاؤ الدین صدیقی جی تقریر کر پائے تھے کہ صدرِ نظارتِ دینیہ (مرزا عبدالحمید صاحب) نے یکایک اعلان کر دیا کہ اب چوہدری غلام احمد پرویز اپنے خیالات سے مستفید فرمائیں گے۔ حاضرین کی طرف سے اس اعلان کا گرمجوشی سے استقبال ہوا۔ جیسا کہ ظاہر ہے، اعلان غیر متوقع (اور پروگرام کے خلاف) تھا لیکن چونکہ یہ جنابِ معلّٰن کے، پرویز صاحب کے ساتھ ان دیرینہ مراسم پر مبنی تھا جس کا انہوں نے اعلان کے ساتھ اظہار فرمایا تھا، اس لئے پرویز صاحب کے لئے مجالِ انکسار نہ تھی۔ چنانچہ وہ اُسٹھ اور دس پندرہ منٹ کے اندر (جو وقت مقررین کے لئے طے شدہ تھا) برجستہ تقریر فرمائی جسے قارئین کی دلچسپی اور استفادہ کے لئے درج ذیل کیا جاتا ہے۔

(طوبیٰ اسلام)

صدر محترم و برادران عزیز !

اس مذاکرہ میں موضوع زیر بحث یہ ہے کہ اسلام اور سائنس کا باہمی تعلق کیا ہے ؟ ظاہر ہے کہ سائنس سے مراد وہ علوم ہیں، جن کی رُو سے خارجی کائنات (اور خود انسان کی طبعی زندگی) کے متعلق تحقیق کی جاتی ہے۔ یہ بھی واضح ہے کہ اس تحقیق کا مدار ان معلومات پر ہوتا ہے جو حواس (SENSES) کے ذریعے حاصل کی جاتی ہیں۔ دوسری طرف جب ہم اسلام کے متعلق گفتگو کریں گے، تو ہمیں اس کے اولین اور اساسی سرچشمہ قرآن کریم کی طرف آنا ہوگا۔ قرآن علوم سائنس کی کتاب ہے، جس میں کیمیا اور طبیعیات کے فارمولے اور ایٹم بم بنانے کے طریقے درج ہوں۔ وہ ایک ضابطہ حیات ہے جو انسان کے قلب و نگاہ میں ایسی تبدیلی پیدا کرتا ہے، جس سے ہر شے کا صحیح مقام سامنے آجاتا ہے۔ لہذا (سمٹ سٹاکر) سوال کی شکل یہ رہ جاتی ہے کہ قرآن خارجی کائنات اور ادراک بالحواس (SENSE- PERCEPTION) کے متعلق انسان کو کس قسم کا نقطہ نظر دیتا ہے ؟ کیا زاویہ نگاہ پیش کرتا ہے ؟ ان مسائل کے متعلق اس کا (ATTITUDE) کیا ہے ؟ اگر وہ نقطہ نگاہ سامنے آجائے تو اس سے اسلام اور علوم سائنس کا تعلق واضح ہو جائے گا۔

لیکن قبل اس کے کہ میں اس باب میں قرآن کا نقطہ نظر پیش کروں، چند الفاظ میں یہ بتا دینا ضروری سمجھتا ہوں کہ نزول قرآن سے پہلے خارجی کائنات اور ادراک بالحواس کے متعلق دنیا نے مذاہب کا (ATTITUDE) کیا تھا۔ اس میں منظر میں قرآن کا نقطہ نگاہ زیادہ واضح طور پر سامنے آسکے گا۔

جب ہم علم و فکر کی تاریخ کے متعلق بات کریں گے تو ہماری نگاہ لامحالہ خطہ یونان کی طرف اٹھے گی، جہاں کے حکماء کو اس باب میں اولیت کا مقام حاصل ہے۔ ان حکماء میں سقراط اور افلاطون کی جو حیثیت ہے، وہ ارباب علم کی نگاہوں میں پوشیدہ نہیں۔ سقراط کے نزدیک خارجی کائنات اس قابل ہی نہیں کہ اسے کسی تجربہ کا مستحق قرار دیا جائے۔ وہ انسان کے لئے مطالعہ کا موضوع خود انسان کو قرار دیتا ہے۔ افلاطون اس سے بھی ایک قدم آگے بڑھتا ہے اور کہتا ہے کہ محسوس کائنات کا درحقیقت وجود ہی نہیں۔ حقیقی وجود عالم امثال (WORLD OF IDEAS) کا ہے جو ہماری نگاہوں سے پوشیدہ ہے اور جو کچھ ہمیں نظر آتا ہے، وہ اس عالم کا سایہ بلکہ ہماری نگاہوں کا فریب (ILLUSION) ہے لہذا جو معلومات ہیں جو اس کے ذریعہ حاصل ہوتی ہیں، وہ قطعاً اس قابل نہیں کہ ان پر اعتماد کیا جاسکے۔

افلاطون کا یہ نظریہ اگر فلسفہ کی دنیا تک محدود رہتا تو کچھ زیادہ نقصان کا موجب نہ بنتا لیکن یہ انسانیت کی بد بختی تھی کہ اس سے مذہب کی دنیا بھی متاثر ہو گئی اور یہ نظریہ ان کے نزدیک عین حقیقت بن گیا۔ ہندو دھرم (بلکہ ان کے تصوف

ویدانت کی رُو سے پراگرتی (مادہ) مایہ (فریب) کا جال ہے، سراب ہے۔ کائنات ایشور کا خواب ہے۔ جب اس کی آنکھ کھل جائے گی، تو ہستی اور اس کے تمام مناظر خود بخود معدوم ہو جائیں گے۔ کائنات کے متعلق اس تصور کا لازمی نتیجہ تھا کہ مادی دُنیا کو قابلِ نفرت سمجھا جائے۔ اس سے دُور بھاگا جائے۔ یہاں کی ہر شے کو حقارت کی نظروں سے دیکھا جائے۔ چنانچہ ان کے ہاں ہی مسلک مذہب کا منتہی اور انسانی زندگی کا کمال سمجھا گیا۔

دنیا کے متعلق یہی تصور بدھ مت کی بنیاد ہے اور اسی پر عیسائیت کی عمارت استوار ہے۔ یہ تھا افلاطونی نظریہ کا اثر جس نے پوری کی پوری دُنیا سے مذہب کو اپنے رنگ میں رنگ لیا تھا کہ اتنے میں قرآن کا نزول ہوا اور اس نے طلسم افلاخون کی دھجیاں فضا میں بکھر کر رکھ دیں۔ اس نے علم و بصیرت اور دلائل و براہین کی پوری تائیدات کے ساتھ اس انسانیت کش تصور کو چیلنج دیا اور حتم و یقین کے ساتھ لٹکار کر کہا کہ

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ۚ ذَٰلِكَ
نُظُنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ (۳۸/۲۷)

ہم نے کائنات کی پستیوں اور بلند یوں کو اور جو کچھ ان کے درمیان ہے باطل پیدا نہیں کیا۔ جو ایسا سمجھتے ہیں، وہ حقیقت کا انکار کرتے ہیں۔

یہ انداز منفيانہ تھا۔ اس کے ساتھ ہی غیبت طویر پر اعلان کیا کہ

خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ۔ (۲۹/۲۴)

اللہ نے کائنات کی پستیوں اور بلند یوں کو حق کے ساتھ پیدا کیا ہے۔ اس میں حقیقت کو تسلیم کرنے والوں کے لئے بہت بڑی نشانی ہے۔

کائنات کے متعلق یہ پہلی آواز تھی جو ”مذہب“ کے ایٹم سے بلند ہوئی اور اس نے فضا میں ارتعاش پیدا کر دیا۔ اس نے کہا کہ کائنات حقیقت (REALITY) ہے، فریب نگاہ نہیں ہے۔ یہ اس قابل ہے کہ اس پر پوری سنجیدگی سے (SERIOUSLY) غور و فکر کیا جائے۔ یہ یونہی رائیگاں جانے کے لئے (باطل) پیدا نہیں کی گئی۔ اس کی تخلیق کے

پیچھے بہت بڑا مقصد (PURPOSE) ہے۔ یہ خواب نہیں، فی الواقعہ موجود ہے۔ جو اسے فریب نگاہ اور سراب سا سمجھتے ہیں، وہ کافر ہیں۔ ان کا یہ نظریہ ”علم و حقیقت پر مبنی نہیں، ظن و قیاس پر مبنی ہے۔ ان کے برعکس، جو لوگ اسے حقیقت (REALITY) سمجھتے ہیں، وہ مومن ہیں اور ان کے لئے اس میں حقائق کی بڑی بڑی نشانیاں ہیں۔

کائنات کے متعلق (صحیح اور غلط) تصور کو کُفر اور ایمان کا مدار قرار دینا، نہ صرف دُنیا سے مذہب بلکہ جہانِ فکر و

نظر کے لئے بھی بڑی اچنبھے کی بات تھی۔ قرآن کی اس انقلاب آفریں آواز نے، کاروانِ انسانیت کا رخ ایک نئی سمت کی طرف موڑ دیا۔ اس سے دنیا کو کیا کچھ حاصل ہوا، اس کے متعلق ارباب فکر و بصیرت سے پوچھئے۔

کائنات کے متعلق اس قسم کا تصور دینے کے ساتھ قرآن نے علم کی ایک ایسی تعریف (DEFINITION) پیش کی ہے، جس نے انسانوں کے سامنے ایک جہانِ نو کا دروازہ کھول دیا۔ اس نے پہلے یہ کہا کہ لَا تَقْفُ مَا كَيْفَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ جس بات کا تمہیں علم نہ ہو، اس کے پیچھے مت لگا کرو اور اس کے بعد علم کے متعلق کہا کہ اِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ كُلُّهُ لَآتِيكَ كَمَا نَزَّلْنَاهُ مِنْ عِنْدِ مَوْلَانَا (۱۷:۳۶) یاد رکھو! تمہاری سماعت اور بصارت اور فؤاد ہر ایک سے پوچھا جائے گا کہ جس بات کو علم کہہ کر پکارا گیا تھا، اس کے ساتھ تمہاری تائید اور شہادت موجود تھی یا نہیں؟ اس سے واضح ہے کہ قرآن کی رو سے، علم اسے کہا جاسکتا ہے، جس کے ساتھ سمع، بصر اور فؤاد کی شہادت موجود ہو۔ قرآن سمع و بصر کا ذکر حواس (SENSES) کے نمائندہ کی حیثیت سے کرتا ہے اور فؤاد وہ ہے، جسے آج کی اصطلاح میں (MIND) سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ آپ غور کیجئے کہ قرآن نے ان ہر دو عناصر (SENSES AND MIND) کو علم کی بنیادیں قرار دے کر کس طرح پوری کائنات کو اپنے اندر سمیٹ لیا ہے۔

سمع و بصر، ادراک بالحواس (PERCEPTUAL KNOWLEDGE) کو محیط ہیں اور فؤاد (CONCEPTUAL KNOWLEDGE) کو حاوی۔ قرآن کا کہنا یہ ہے کہ تم حواس کے ذریعہ کائنات کے متعلق معلومات حاصل کرو اور پھر انہیں فؤاد کی بارگاہ میں پیش کرو تاکہ وہ ان سے صحیح صحیح نتائج مستنبط کر سکے۔

یہ ہے برادرانِ عزیز! کائنات کے متعلق وہ تصور جو قرآن نے پیش کیا اور یہ ہے ادراک بالحواس کا وہ مقام، جس کا اس نے تعین کیا۔ کائنات کے متعلق یہ تصور اور حواس کا یہ مقام آپ کو دنیا سے مذاہب میں کہیں نہیں ملے گا۔ یہ صرف قرآن کے پیش کردہ دین میں ملے گا۔ اس تصور سے انسان کی نگاہ میں جو تبدیلی واقع ہوتی ہے، اس کا لازمی نتیجہ ہے کہ وہ کائنات کو اپنے گہرے مطالعہ کا موضوع بنائے اور اس کے محیر العقول نظام پر غور و فکر کرے۔ یہ وہ چیز ہے جسے قرآن عقل و بصیرت اور ایمان و تقویٰ کا لازمی تقاضا قرار دیتا ہے۔ وہ واضح الفاظ میں کہتا ہے کہ

اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالاَخْتِلَافِ فِي الْاَلْوَانِ وَالْاَنْهَارِ لَاٰيٰتٍ لِّاُولِی الْاَلْبَابِ۔

یہ حقیقت ہے کہ کائنات کی پستیوں اور بلندوں میں اور رات اور دن کی گردش میں ارباب عقل و بصیرت کے لئے نشانیاں ہیں۔

الَّذِيْنَ يَذْكُرْ فَاِنَّ اللّٰهَ قَيِّمًا مَّا تَدْعُوْهُ اُوْدَعٰ عَلٰی جُنُوْبِهِمْ۔

یہ وہ لوگ ہیں جو کھڑے بیٹھے، ہر وقت قوانین خداوندی کو اپنے سامنے رکھتے ہیں۔
 وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ. اور ارض و سما کی تخلیق پر غور و فکر کرتے ہیں۔ کائنات کی ایک ایک چیز کو لیتے ہیں اور اس کے متعلق ریسرچ کرتے ہیں اور علیٰ وجہ البصیرت پکاراٹھتے ہیں کہ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا (۱۹۰-۱۸۹/۳) اے ہمارے نشوونما دینے والے! تو نے کارگر کائنات کی کسی شے کو باطل پیدا نہیں کیا۔ یہ تمام سلسلہ ٹھوس تعمیری نتائج مرتب کرنے کے لئے وجود میں لایا گیا ہے۔ یہ نہ ہی سیکارہ ہے اور نہ ہی تخریبی نتائج پیدا کرنے کے لئے تخلیق کیا گیا ہے۔

قرآن اپنے دعاوی کے اثبات کا طریقہ یہ بتاتا ہے کہ
 سَتَرْنَاهُمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَلْتَمِسْنَ نَجْمَهُ آذَانُهُنَّ أَنْ يُعْلَمُوا (۴۱/۵۲)
 ہم انفس و آفاق کی دنیا میں انھیں اپنی نشانیاں دکھاتے جائیں گے۔ حتیٰ کہ یہ بات ابھر کر ان کے سامنے آجائے کہ قرآن کا ہر دعویٰ ایک حقیقت ثابتہ ہے۔

مطلب اس کا صاف ہے۔ جوں جوں انسانی علم آگے بڑھتا اور بلند ہوتا جائے گا، خارجی کائنات اور خود انسانی دنیا کے راز ہائے سر بستہ بے نقاب ہوتے چلے جائیں گے اور جو لوگ ان حقائق مستور کو یوں بے نقاب دیکھ لیں گے، ان پر یہ حقیقت واضح ہو جائے گی کہ قرآن کا ایک ایک دعویٰ کس طرح سچا ہے۔ بالفاظ دیگر، قرآن کے دعاوی کی صدا پر علیٰ وجہ البصیرت وہی لوگ ایمان لا سکیں گے جو خارجی کائنات اور انسانوں کی داخلی دنیا میں غور و فکر کریں گے۔

وقت ہمیں درہم میں اس موضوع پر قرآن کریم کی بے شمار آیات آپ کے سامنے پیش کر کے اس حقیقت کو واضح سے واضح تر کرتا چلا جاتا کہ قرآن سائنٹفک ریسرچ پر کس قدر زور دیتا ہے اور اس کے نتائج کو کس طرح علم و ایمان کے استحکام کا موجب اور حق و صداقت کی تائید کا باعث قرار دیتا ہے۔

میں نے شروع میں بتایا تھا کہ قرآن کے نزدیک علم کی تعریف یہ ہے کہ اسے سمع و بصر اور فؤاد کی شہادت حاصل ہو۔ اسی کو علم سائنس کہتے ہیں۔ اب میں آخر میں ایک ایسی آیت پیش کرتا ہوں، جس سے آپ دیکھیں گے کہ قرآن نے علماء کا لفظ ٹھیک انہی لوگوں کے لئے استعمال کیا ہے، جنہیں ہم آج سائنسدان (SCIENTISTS) کہتے ہیں۔ سورہ فاطر میں ہے۔ اَنَّمَا تَنزِيلُ الْإِلَهِ نَزْلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً۔ کیا تم نے اس پر غور نہیں کیا کہ اللہ اپنے قانونِ صبحی کے مطابق آبادیوں سے بارش برساتا ہے۔ فَخَرَجْنَا مِنْهَا كُنُوسًا مِّنْ مَّحْتَلِفٍ أَلْوَانُهَا۔ پھر ایک ہی پانی (اور سٹی) سے قسم قسم کے پھل پیدا کرتا ہے، جن کے رنگ مُداجِدُ ہوتے ہیں۔ وَمِنْ أَجْبَالٍ

جَدُّ بَيْضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ۔ (۳۵/۲۷) زمین اور اس کی پیداوار پر ہی نہیں، اس سے آگے بڑھ کر، تم نے پہاڑوں کی ساکت و صامت چٹانوں پر بھی کبھی غور کیا ہے کہ ان میں رنگارنگ طبقات کیوں ہیں؟ کوئی سفید، کوئی سرخ، کوئی کالا بھنگ۔ اگر تم ان (پہاڑوں) سے پوچھو گے تو یہ تمہیں بتائیں گے کہ یہ شاہرہ ارتقاء کی کون کون سی منزلوں سے گزرے ہیں، جن کے نشانات مختلف طبقات کی شکل میں موجود ہیں۔ وَ مِنَ الْمَنَاسِبِ الذِّذَابُ وَالْأَنْعَامُ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَٰلِكَ۔ اور اسی طرح یہ حقیقت بھی قابل غور ہے کہ انسان حشرات الارض اور مویشیوں کی الگ الگ قسمیں کیوں ہیں۔ اِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ۔

حقیقت یہ ہے کہ خدا کے بندوں میں سے صرف ”علماء“ کا طبقہ ہی ایسا ہے جو کائنات کے محیر العقول سلسلہ پر غور و خوض سے قائلین خداوندی کی عظمت اور ہیبت کے احساس سے لرزہ بر اندام رہتا ہے اور اس حقیقت کا علی وجہ البصیرت مشاہدہ کر لیتا ہے کہ اِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ غَفُوْرٌ (۳۵/۲۸) یقیناً خدا کا قانون بڑے غلبہ اور سطوت کا مالک اور کائنات کو تحریری عناصر سے محفوظ رکھنے کا ضامن ہے۔ آپ نے خود فرمایا کہ ”عُلَمَاءُ“ کا لفظ کس مقام پر آیا ہے اور کن لوگوں کے لئے استعمال کیا گیا ہے؟ میں سمجھتا ہوں کہ اس کے بعد اس موضوع پر کچھ اور کہنے کی ضرورت نہیں رہ جاتی کہ اسلام اور سائنس کا باہمی تعلق کیا ہے۔

اس مقام پر آپ کے دل میں لازماً یہ خیال پیدا ہو گا کہ اقوام مغرب نے علوم سائنس میں اس قدر ترقی کی ہے لیکن اس کا نتیجہ وہ جہنم ہے، جس میں آج ساری دنیا اس بُری طرح ماخوذ ہے تو اس کی وجہ کیا ہے؟ اس کی وجہ یہ ہے کہ انھوں نے فطرت کی بے پناہ قوتوں کو تو مستحضر کر لیا لیکن ان کا استعمال مستقل اقدار (PERMANENT VALUES) کے مطابق نہیں کیا۔ یہ اس لئے کہ مستقل اقدار ان کے سامنے ہیں ہی نہیں۔ یہ اقدار، عقل انسانی کی پیداوار نہیں۔ انسانی فکر انھیں پیدا کر نہیں سکتا۔ یہ وحی کے ذریعے ملتی ہیں اور قرآن کی دفتیں میں محفوظ ہیں۔ جب تک فطرت کی قوتوں کو قرآن کی راہ نمائی میں صرف نہیں کیا جاتا، دنیا جہنم کے عذاب سے نجات نہیں پاسکتی۔

اس مختصر سے وقت میں جو کچھ میں نے کہا ہے اس کا ملخص (SUMMARY) یہ ہے کہ قرآن کی رو سے

جو قومیں تسخیرِ فطرت نہیں کرتیں، وہ (مقامِ مومن تو ایک طرف) مقامِ آدمیت تک بھی نہیں پہنچ سکتیں،
اس لئے کہ آدم وہ ہے جس کے سامنے طائفہ سجدہ پڑے ہوں۔

(۲/۳۰)
اور جو آدم وحیِ خداوندی کا اتباع نہیں کرتا، وہ یُفْسِدُ فِیْہَا دِمَآءَہُ کا منظر رہتا
ہے۔ فَلَا خَوْفٌ عَلَیْہِمَا وَلَا هُمْ یَحْزَنُونَ کا مورد نہیں بنتا۔ (۲/۳۸)

مومن وہ ہے جو فطرت کی قوتوں کو مسخر کر کے انہیں وحیِ خداوندی کی روشنی میں، لوہے انسان کی منفعتِ عامہ
کے لئے استعمال کرے۔ اس کا نتیجہ وہ جنتِ ارضی ہے، جس کی شادابیوں میں کبھی فرق نہیں آتا۔
كَذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِیْمُ۔ (۴۱/۱۳ ~ ۴۲/۱۳)

انسان اور خارجی کائنات

۲۱ اگست ۱۹۵۹ء کی شام محترم پروفیسر صاحب نے لاء کالج ہال کراچی میں، عنوانِ بالا پر ایک جامع تقریر فرمائی۔ سامعین میں زیادہ تعداد طالب علموں اور اساتذہ حضرات کی تھی۔ دیگر اہل علم طبقہ بھی کثیر تعداد میں شریک اجتماع تھا۔ تقریر کا ماحصل درج ذیل کیا جاتا ہے۔
(طویرِ سلام)

افراد ہوں یا اقوام (اقوام بالخصوص) ان کی موت و حیات کے فیصلے کے لئے ایک اہم عنصر یہ بھی ہے کہ خارجی کائنات کے متعلق ان کا زاویہ نگاہ یا ردِ عمل کیا ہے؟ یہ وہ سوال ہے، جس نے انسان کو ہمیشہ وقفِ اضطراب رکھا ہے۔ قرآن نے اُسے بڑی اہمیت دی ہے اور اس کا صحیح جواب اہمیت واضح اور بین الفاظ میں پیش کیا ہے۔ جب انسانی شعور نے پہلے پہل آنکھ کھولی، تو اس نے اپنے آپ کو عجیب دنیا میں پایا۔ سر پر مسلسل آتش باری کرنے والا عظیم اور ہیب گولا، چاروں طرف بڑے بڑے پہاڑ، ادھر ادھر ساعل نا آشتی سمندر اور اس کی خوفناک تلاطم انگیزیاں، یہاں وہاں کف برد ہاں اور سیلاب در آغوش دریاؤں کی وحشت سامانیاں، میلوں تک ڈراؤنے جنگل اور ان میں بڑے بڑے خطرناک درندے اور اژدھے، کبھی ہاول کی لرزہ انگیز گرج، کبھی بجلی کی جگر پاش کڑک، کبھی وحشت انگیز آندھی، کبھی بلائیں جھکڑ، کبھی کوہِ آتش فشاں کی مرگ سیال کی یلغار، کبھی زلزلوں کی تباہ کاریوں کا ہجوم، شش جہات میں اس قسم کی خوفناک بلاؤں کا اژدھام اور ان کے اندر گھبراہٹ بے یار و مددگار اور بے سرد سامان، بہشت ابن آدم۔ آپ سوچئے کہ ان حالات میں خارجی کائنات کے متعلق اس کا ردِ عمل اس کے سوا کیا ہو سکتا تھا کہ جو بلا

انسان کا پہلا ردِ عمل | سامنے آئے، یہ گزرا ناٹھ مڑ کر دے۔ جہاں کوئی خطرہ آنکھ دکھائے، یہ زمین پر سر رکھ دے۔ اس طرح فطرت کی ہر قوت اس کا "اِلہ" اور یہ

ان قوتوں کا پرستار بن گیا۔ چاند، سورج، ستارے، گرج، کڑک، بارش، آندھی، آگ، دریا، سانپ، شیر حتیٰ کہ وبائی امراض سب دیوی اور دیوتا تصور کر لئے گئے اور ان کی بارگاہ میں نذر و نیاز، منت و سماجیت اور مدح و ستائش سے انھیں خوش کرنے اور راضی رکھنے کی تدابیر اختیار کی جانے لگیں۔ یہ تھا (اُس ماحول میں) انسان کا اولین ردِ عمل خارجی کائنات کے متعلق۔ رفتہ رفتہ اس ردِ عمل نے مذہب کی شکل اختیار کر لی۔ اور یہ آپ جانتے ہیں کہ جب کوئی عقیدہ یا تصور، مذہب کی شکل اختیار کر لے تو حالات کتنے ہی کیوں نہ بدل جائیں، اس میں تبدیلی نہیں آیا کرتی۔ چنانچہ دنیا کے بیشتر مذاہب کائنات کے متعلق انسان کے اسی ادلیں ردِ عمل کے مظاہر ہیں۔

یہ توہم پرستی کی دنیا تھی۔ دوسری طرف جہاں علم و بصیرت کی طرف آئے تو وہاں (بد قسمتی سے) انسانیت ایک ایسے حادثے سے دوچار ہوئی جس نے اسے توہم پرستی کی جہالت سے بھی زیادہ نقصان پہنچایا۔ جہاں تک تاریخی نقطہ ہماری راہ نمائی کرتے ہیں، علم و حکمت کا اولین گہوارہ خطہ یونان تصور کیا جاتا ہے اور سقراط کو وہاں کے حکماء کا ابو الالباء قرار دیا جاتا ہے۔ سقراط کا نظریہ تھا کہ مطالعہ کے قابل صرف انسان کی ذات ہے، خارجی

افلاطونی نظریہ | کائنات نہیں۔ افلاطون، جو سقراط کا شاگرد لیکن خود ایک الگ مکتب فکر کا امام ہے، اس سے بھی دو قدم آگے بڑھا۔ اس نے کہا کہ یہ دنیا بے محسوسات (خارجی کائنات) درحقیقت اپنا کوئی وجود نہیں رکھتی حقیقی دنیا عالم امثال (WORLD OF IDEAS) کی ہے جو کہیں آنسوئے افلاک واقع ہے اور یہ مرنی کائنات اس دنیا کا عکس ہے۔ اس نظریہ سے جو منطقی نتیجہ مرتب ہو سکتا تھا، وہ ظاہر ہے۔ یعنی جب یہ عالم محسوسات درحقیقت اپنا وجود نہیں رکھتا بلکہ محض فریب اور سراب ہے (بلکہ عالم خواب) تو اس کے متعلق جو علم انسانی حواس (SENSES) کے ذریعہ حاصل ہوگا، وہ بھی اپنی کچھ حقیقت نہیں رکھے گا۔ حقیقی علم وہی ہوگا جو انسان کو ہے چشم بند گوش بند و لب ہر بند کے بعد — اپنی دنیا میں جذب ہو جانے سے حاصل ہو۔ یہی علم قابلِ اعتماد اور یقینی ہوگا۔ محسوسات کا علم (PERCEPTUAL KNOWLEDGE) قطعاً قابلِ اعتماد نہیں ہوگا۔

و مذہب سے مراد انسانوں کا خود ساختہ توہم پرستانہ مسلک ہے۔ خدا کی طرف سے بوساطت انبیاء مکرم دین سن رہا ہے۔ اسلام بھی دین ہے، مذہب نہیں۔

یہ تھا کائنات، اور علم محسوسات کے متعلق افلاطون کا وہ نظریہ جس پر یونانی تصوف کی عمارت استوار ہوئی۔ یہ تصوف وہاں سے نکل کر ساری دنیا کو متاثر کر گیا۔ اس نے ہندوستان میں پہنچ کر ویدانت کی شکل اختیار کی، چنانچہ اس (ہندو فلسفہ) کی رُو سے پراکرتی (مادی دنیا) یا (فریب) ہے۔ کائنات برہما (خدا) کا خواب ہے۔ جس دن اس کی آنکھ کھل گئی، یہ خواب معدوم ہو جائے گا۔

یہ تصوف تو کا منظر یہ ہے

یہ عظیم کارگہ کائنات، ایشور کی پِلا (ناٹک کا کھیل) ہے، جس میں کوئی شے اپنے حقیقی رنگ میں سامنے نہیں آتی، بلکہ حقیقت کی تمثیل ہوتی ہے۔ یہی وہ فلسفہ ہے جو ایرانی مغضوں کے ہاتھوں "شراب معرفت" بن کر چھلکا اور عیسائیت کی خانقاہوں تک کو کیف آلود کر گیا۔ اسی فلسفہ کا نتیجہ تھا کہ کائنات کو باطل قرار دے دیا گیا اور دنیا ایک قابلِ نفرت شے تصور کر لی گئی، جس سے دُور بھاگنے میں ہی انسانی نجات کا راز پوشیدہ سمجھا گیا۔

یہ تھا کائنات کے متعلق ذہن انسانی کا ردِ عمل اس زمانے میں جب قرآن نازل ہوا۔ یعنی دنیائے مذہب، کائناتی قوتوں کو معبود بنا کر ان کے سامنے سجدہ ریز تھی اور عام تصوف کائنات کو باطل قرار دے کر اس سے نفرت میں "روحانی ترقی" کا راز پر مار رہا تھا (اس میں شبہ نہیں کہ قرآن سے پہلے بعض قرآئن ایسے ملتے ہیں، جن میں کائنات کی صحیح پوزیشن بھی سامنے آجاتی ہے۔ یہ وحی پر مبنی تعلیم کا اثر تھا جو مختلف انبیائے کرام کی وساطت سے وقتاً فوقتاً آتی رہی۔ لیکن چونکہ نزولِ قرآن کے وقت وحی کی تعلیم اپنی اصلی اور حقیقی شکل میں کہیں بھی موجود نہ تھی، اس لئے فکرِ انسانی کی عمومی حالت وہی تھی، جس کا ذکر اوپر کیا گیا ہے۔)

قرآن آیا اور اس نے سب سے پہلے مذہب کی دنیا کو لٹکا را۔ اس نے پہلے ہی پارہ کی ابتدا میں انسان اور کائنات کے باہمی تعلق کو قصۂ آدم کے تمثیلی انداز میں بیان کیا۔ واضح رہے کہ قصۂ آدم کسی فرد (بابا آدم) کی داستان نہیں۔ آدم خود آدمی ہے اور اس کا قصۂ آدمی کی اپنی کہانی ہے۔ اس نے کہا کہ آدمی کا مقام یہ ہے کہ فطرت کی تمام

قوتیں (جنہیں قرآن طائفہ کہہ کر پکارتا ہے) اس کے سامنے سجدہ ریز ہیں۔ خُلُتْ لَکُم مِّنْکُمۡ اَسْجُدُ فَلَاۤ اَدَّۤیٰ حَسْبُکُمْ ذٰلَکَ (۲۳/۲۴) اس ایک (انقلاب انگیز)

قرآن کا تصور

اعلان سے، قرآن نے مسجود کو ساجد اور ساجد کو مسجود بنا دیا۔ اس نے انسان سے کہا کہ وَسَخَّرَ لَکُمُ الشَّمْسَ وَاقْمَرًا تَبِیْنٰ (۱۲/۳۲) غدا نے چاند اور سورج کو تیرے لئے تابعِ تسخیر کر دیا ہے کہ وہ تیری خدمت

میں مصروفِ خرام رہیں۔ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ (۱۴/۳۳) اس نے دن اور رات کو بھی تیرے لئے تابع فرمان بنا دیا ہے۔ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْآلَانَهَارَ (۱۴/۳۲) اس نے دریاؤں (اور سمندروں) کو بھی تمہارے لئے مسخر کر دیا ہے۔ المختصر یہ کہ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ (۲۵/۱۳) کائنات کی پستیوں اور بلندیوں میں جو کچھ ہے اسے تمہارے لئے تابع تسخیر کر دیا ہے۔ یہ سب خدا کے مقرر کردہ قوانین کی زنجیروں میں جکڑے ہوئے ہیں۔ تمہارا کام یہ ہے کہ تم ان قوانینِ فطرت کا علم حاصل کرو اور ان کے ذریعہ ان تمام قوتوں کو اپنے کام میں لاؤ۔

آپ نے دیکھا کہ قرآن نے کس طرح مقامِ آدم کو بے نقاب کر کے کائنات اور خود انسانی دنیا کا نقشہ بدل دیا۔ اس کی اس حقیقت کٹھن تعلیم سے ذہن انسانی کے تراشیدہ دیوتی دیوتا، جن 'عبوت پریت' سب اس کے حضور دست بستہ خدمت کے لئے حاضر ہو گئے اور پتھروں کے سامنے ماتھار گڑنے والا انسان کس طرح آسمان کی بجلیوں تک کا مخدوم و مسجود بن گیا۔

دوسری طرف قرآن نے دنیا سے تصوف کو بیکار اور ایک غلفہ انگیز نعرہ سے طلسم فلاطون کی دھجیاں تھنا سے بسیط میں بکھر کر رکھ دیں۔ اس نے کہا کہ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَبَيْنَهُمَا بَاطِلًا۔ کائنات کی پستیوں اور بلندیوں کو اور جو کچھ

طلسم فلاطون کی شکست

ان کے درمیان ہے، ہم نے باطل پیدا نہیں کیا۔ ذَٰلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا۔ یہ ان لوگوں کا وہم و گہماں ہے جو حقیقت کا انکار کرتے ہیں۔ قَوْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا ذَٰلِكَ الْمَثَرُ۔ (۳۸/۲۴) اور جو حقیقت ثابتہ کا انکار کر کے، کائنات کو باطل بتاتے ہیں، ان کی سعی و عمل راکھ کا ڈھیر ہو کر رہ جاتی ہے اور آخر الزمان کے جتنے میں مٹا دیشیانی اور تباہی و بربادی کے سوا کچھ نہیں ہوتا۔

آپ نے غور کیا کہ قرآن نے کائنات کے متعلق غلط زاویہ نگاہ کو کفر (اور اس کے برعکس صحیح زاویہ نگاہ کو ایمان) قرار دے کر اس سوال کو کتنی اہمیت دی ہے؟ جو شخص کائنات کو باطل قرار دے، وہ قرآن کی رو سے مومن نہیں کا فر ہے۔ خدا نے کائنات کو باطل پیدا نہیں کیا۔ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالصِّدْقِ۔ اس نے کائنات کو باطل سے پیدا کیا ہے۔ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّمُؤْمِنِينَ (۲۹/۴۴) اس میں ایمان والوں کے لئے (بہت بڑی) نشانی ہے۔

یہ کھیل تماشہ نہیں | کائنات کو ایشور کی پہلا قرار دینے والوں سے اس نے کہا کہ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعِيبُ (۴۴/۴۸) ہم نے کائنات

کی پستیوں اور بلندیوں کو اور جو کچھ ان کے درمیان ہے، یوں ہی کھلتے ہوئے پیدا نہیں کیا۔ وَمَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا
بِالْحَقِّ وَلَئِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَافْقَهُونَ — (۴۳/۳۹) ہم نے انھیں بالحق پیدا کیا ہے۔ یہ خیال کہ
کائنات یوں ہی بطور کھیل تماشہ کے پیدا کر دی گئی ہے، ان لوگوں کا وہم ہے جو علم و حقیقت سے بے خبر ہیں۔

کائنات کے متعلق زاویہ نگاہ میں اس قدر تحیر انگیز انقلاب پیدا کرنے کے بعد ضروری تھا کہ علم بالحواس
(PERCEPTUAL KNOWLEDGE) کے متعلق بھی انسانی نقطہ نظر میں تبدیلی پیدا کی جائے۔ چنانچہ اس سلسلہ
میں اس نے کہا کہ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ (۱۴/۳۶) جس بات کا تمہیں علم نہ ہو، اس کے
پیچھے مت لگا کرو۔ یاد رکھو! إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُورٌ (۱۴/۳۶)

علم کی تعریف | تمہارے سمع اور بصر اور فواد سب سے یہ پوچھا جائے گا کیا تم نے اس بات
کے صحیح ہونے کی شہادت دی تھی جسے صحیح سمجھا گیا تھا؟ یہ ہیئت بڑی غور طلب

ہے۔ اس میں علم اسے کہا گیا ہے، جس کی شہادت سمع و بصر و فواد دیں۔ ”سمع و بصر“ انسانی حواس SENSES
ہیں، جن کا کام یہ ہے کہ وہ خارجی کائنات کے متعلق معلومات فراہم کر کے فواد (MIND) تک پہنچادیں اور پھر فواد (MIND)
ان سے استنباط نتائج کرے۔ علم کی اس تعریف (DEFINITION) میں علم بالحواس (PERCEPTUAL)

(KNOWLEDGE) اور فکری و تصوراتی علم (CONCEPTUAL KNOWLEDGE) دونوں آجاتے ہیں۔
قرآن کے نزدیک ”سمع و بصر و قلب“ کی اہمیت کس قدر ہے، اس کا اندازہ اس سے لگائیے کہ اس نے صاف

سمع و بصر کا کام نہ لینے والے جہنمی ہیں | الفاظ میں کہہ دیا کہ جو لوگ ان سے کام نہیں لیتے
وہ انسانی سطح پر نہیں، حیوانی سطح پر زندگی بسر کرتے

ہیں اور جہنمی ہیں۔ سورۃ اعراف میں ہے۔

وَلَقَدْ دَرَسْنَا لَكُمْ كَثِيرًا مِّنَ الْيَقِينِ وَالْإِنشِ (۷/۱۷۹)

شہری اور صحرائی آبادیوں میں اکثریت ان لوگوں کی ہے جو اس قسم کی زندگی بسر کرتے ہیں جو انھیں
سیدھی جہنم کی طرف لے جاتی ہے۔ یعنی

لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ أُذُنٌ لَا
يَسْمَعُونَ بِهَا۔

ان کی حالت یہ ہے کہ وہ سینے میں دل رکھتے ہیں لیکن اس سے سمجھنے کا کام نہیں لیتے۔ انھیں

رکھتے ہیں لیکن اس سے دیکھنے کا کام نہیں لیتے۔ کان رکھتے ہیں لیکن اس سے سننے کا کام نہیں لیتے۔
 اُولَٰئِكَ كَانُوا لَآئِهَامِ بَلَىٰ هُمْ أَصْحَابُ ۚ يَهْتَفِئُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ كَذِبًا وَيَقُولُونَ هِيَ ثَغْلَانِ ۚ بَلَىٰ هُمْ أَصْحَابُ ۚ
 اُولَٰئِكَ كَانُوا لَآئِهَامِ بَلَىٰ هُمْ أَصْحَابُ ۚ يَهْتَفِئُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ كَذِبًا وَيَقُولُونَ هِيَ ثَغْلَانِ ۚ بَلَىٰ هُمْ أَصْحَابُ ۚ

ان کے برعکس، وہ ایک اور گروہ کا ذکر کرتا ہے، جن کے متعلق کہتا ہے کہ
 اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالاَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَاٰيٰتٍ لِّاُولِيَ الْاَلْبَابِ۔

یقیناً کائنات کی بنیادوں اور پستیوں کی تخلیق اور رات دن کی گردش میں صاحبان عقل و شعور کے لئے (بڑی بڑی) نشانیاں ہیں۔

ان ارباب دانش و بینش کے لئے جن کی حالت یہ ہے

کائنات میں غور و فکر کرنے والے

وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ (۳/۱۵۰) جواڑھتے بیٹھتے، لیٹتے ہر وقت قانون خداوندی کو اپنے سامنے رکھتے ہیں۔
 يَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ وَخَلْقِ الرَّحْمٰنِ ۚ وَتَفَكَّرُوا فِي الْاٰيٰتِ ۚ وَتَفَكَّرُوا فِي الْاٰيٰتِ ۚ وَتَفَكَّرُوا فِي الْاٰيٰتِ ۚ

سلسل تجربات اور پیہم مشاہدات سے علی وجہ البصیرت اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ دَبْنَا مَا خَلَقْتَ هٰذَا بَاطِلًا (۳/۱۹۰)
 اے ہمارے نشوونما دینے والے! تو نے اس عظیم سلسلہ کائنات کو باطل پیدا نہیں کیا۔ سُبْحٰنَكَ یہ تجھ
 سے بہت بعید تھا کہ تیرا تخلیقی پروگرام بلا مقصد ہوتا، تیرے متعلق ایسا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ یہ محض ہماری کوتاہ علمی اور
 ریسرچ (تحقیق) کی کمی ہے جو ہم کائنات کی بہت سی چیزوں کے نفع بخش پہلوؤں سے بے خبر رہتے ہیں اور اس لئے
 ان کی زہر پاشیوں سے بھلتے اور زہر پیتے رہتے ہیں۔ ہماری آرزو یہ ہے کہ تو ہمیں ایسی توفیق عطا فرما کہ ہم عدم علم
 کی بناء پر اشیائے کائنات کے تخریبی پہلو سے محفوظ رہیں۔ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (۳/۱۹۰) اس لئے کہ جو
 قومیں اشیائے فطرت کے متعلق تحقیقات نہیں کرتیں اور اس لئے ان کے نفع بخش پہلوؤں سے بے خبر رہتی ہیں، وہ
 دنیا میں ذلت اور رسوائی کی زندگی بسر کرتی ہیں۔ سَابِقًا لَّكَ مِنَ الْاٰمَنَاتِ فَقَدْ اَخْرَجْتَهُ
 (۳/۱۹۱) اور ایسی قوموں کا دنیا میں کوئی یار و مددگار نہیں ہوتا۔ وَمَا يَلْظُمُ الْاٰمَنَاتِ مِنَ الْاَنْصَارِ (۳/۱۹۱)

یہی مومن و متقی ہیں | اس مقام پر ان لوگوں کو جو اشیائے کائنات کے متعلق تحقیق و تدقیق کے
 بعد رموز فطرت کی عقدہ کشائی کرتے ہیں، قرآن نے "صاحبان عقل و بصیرت"

کہا ہے۔ دوسرے مقام پر انھیں ”مومنین“ سے تعبیر کیا ہے، جہاں کہا ہے کہ **إِنَّ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَآيٰتٍ لِّمُؤْمِنِيْنَ** (۳۵/۳) یقیناً کائنات کی پستیوں اور بلندیوں میں مومنین کے لئے نشانیاں ہیں۔ یہی وہ لوگ ہیں جو خدا اور اس کے قوانین کے متعلق حتمی یقین رکھتے ہیں۔ **وَ فِیْ خَلْقِنَاكُمْ دَوٰمَ اٰیٰتٍ مِّنْ دَآبَتِہٖ اٰیٰتٌ یَّقُوْہُ یَوْمَ الْقِيٰمٰتِ** (۳۵/۴) اور تمھاری پیدائش میں اور دیگر جانداروں کی افزائش نسل میں ان لوگوں کے لئے نشانیاں ہیں جو (کائنات کے باطنی ہونے پر) یقین رکھتے ہیں۔ یہی لوگ صاحبان عقل و بصیرت ہیں۔ **وَالْخَلْقِ الْاٰیٰتِ الْاَلٰفِیَّہِۃِ مِمَّا خَلَقْنَا بِہِ الْاَرْضِ بَعْدَ مَوْتِہَا وَ تَصْرِیْفِ الرِّیْحِ اٰیٰتٌ یَّقُوْہُ یَعْقِلُوْنَ** (۳۵/۵) اور دن رات کی گردش میں اور بارش میں جسے خدا بادلوں سے برساتا ہے اور اس سے زمین مردہ کو حیات تازہ عطا کرتا ہے اور ہواؤں کے رخ کی تبدیلی میں ارباب عقل و فکر کے لئے نشانیاں ہیں۔

کائنات پر غور و فکر کی اس قدر تاکید کے بعد کہا گیا کہ **تِلْکَ اٰیٰتُ اللّٰہِ یَشُوْہَا عٰیٰنُکَ بِاَتْحٰقٍ**۔ یہ وہ اللہ کی آیتیں ہیں، جنھیں خدا حق کے ساتھ تیرے سامنے پیش کرتا ہے۔ یہ لوگ جو اس کے بعد بھی حق پر ایمان نہیں لاتے، ان سے پوچھو کہ **فَبَاۤیَ تَحٰدِیْثِ بَعْدَ اللّٰہِ وَ اٰیٰتِہٖ یُؤْمِنُوْنَ** (۳۵/۶) یہ لوگ اللہ اور اس کی اس قسم کی آیات کے بعد اور کس چیز پر ایمان لائیں گے؟

انہی سے ایمان حاصل ہوتا ہے | آپ نے غور کیا کہ قرآن نے اس مقام پر کتنی عظیم حقیقت بیان کی ہے۔ وہ کہتا ہے کہ خدا پر ایمان لانے کے دو

گوشے ہیں۔ ایک اشیائے فطرت پر غور و فکر کے بعد اس نتیجہ پر پہنچنا کہ کائنات کے نظام کو ایک حکیم و خبیر ہستی اپنے ”محکم“ اہل اور تعمیری قوانین کی رُو سے چلا رہی ہے۔ دوسرے قرآنی تعلیم میں تدریج و تکرار سے، جس نے اُس زمانے میں انسان کے لئے تسخیر کائنات کا اعلان کیا، جب ساری دنیا یا تو کائناتی قوتوں کو معبود بناتے ہوئے تھی اور یا اسے فریب نظر اور قابل نفرت سمجھ کر اس سے دُور بھاگتی تھی، ایسے ماحول میں اس قسم کی انقلاب آفریں آواز بلند کرنا کسی انسانی ذہن کا کام نہیں تھا۔ اس آواز کا سرچشمہ یقیناً وہی خدا نے عظیم و بصیر ہو سکتا تھا جو انسان اور کائنات دونوں کے صحیح مقامات سے باخبر ہو۔ لہذا اگر کوئی شخص مطالعہ فطرت اور قرآن میں غور و تدبر کے بعد بھی خدا پر ایمان نہیں لاتا تو پھر کوئی ایسی چیز باقی نہیں رہتی جس سے وہ خدا پر ایمان لا سکے۔

ایمان وہ تصورِ حیات ہے جو انسانی زندگی کا نصب العین قرار پاتا ہے۔ اس کے بعد تقویٰ آتا ہے۔ تقویٰ کے

معنی یوں سمجھئے کہ یہ وہ مسلک اور منہاج ہے، جس کے مطابق موس اپنی زندگی بسر کرتا ہے۔ مومنین کے لئے خارجی کائنات کے شواہد و مظاہر پر غور و فکر کس قدر ضروری ہے، اس کے متعلق ہم اوپر دیکھ چکے ہیں۔ دوسری جگہ قرآن کہتا ہے کہ یہ غور و فکر متقیوں کے لئے بھی ویسا ہی ضروری ہے۔ سورہ یونس میں ہے۔

إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّعِزِّهِمْ يَتَفَكَّرُونَ - (۱۰/۶)

یعنی اختلافِ ریل و نہار اور جو کچھ اللہ نے آسمانوں اور زمینوں میں پیدا کیا ہے، ان میں تقویٰ شعاؤم کے لئے نشانیاں ہیں۔

ہم نے اوپر دیکھا ہے کہ قرآن نے ”سموات والارض“ پر غور و فکر کرنے کی تاکید کی ہے۔ سموات (اجرام فلکی) پر غور و فکر کا ایک شعبہ تو وہ ہے جسے علم الافلاک (ASTRONOMY) کہتے ہیں لیکن قرآن اس سے بھی آگے جاتا ہے اور کہتا ہے کہ زمین میں ہی نہیں بلکہ اجرام فلکی میں بھی ذی حیات مخلوق ہے اور اس کے متعلق غور و فکر کرنا بھی ضروری ہے۔ سورہ شوریٰ میں ہے۔

وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتِّ أَيَّامٍ - (۲۲/۲۹)

اور اس کی نشانیوں میں سے یہ بھی ہے کہ اس نے ارض و سموات کو پیدا کیا اور ان دونوں میں ذی حیات مخلوق کو پھیلایا۔

آسمانوں میں ذی حیات مخلوق | غور فرمائیے کہ آسمانی کڑوں میں زندہ مخلوق کی نشاندہی بھی سب سے پہلے قرآن ہی نے کی ہے۔

قرآن کی رو سے علم کی تعریف کیا ہے، یہ ہم پہلے دیکھ چکے ہیں۔ یعنی علم وہ ہے، جس کی شہادت انسان کے حواس دیں اور جس کی تائید اس کا قلب (MIND) کرے اب یہ دیکھتے کہ قرآن کے نزدیک عالم کون ہے؟ قرآن میں علماء کا ذکر دو جگہ آیا ہے۔ ایک سورہ شعراء میں (۲۶/۱۹۷) اَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ

عَلَّمُوا ابْنِي إِسْرَءِيلَ -

عالم کی تعریف | یہاں علمائے بنی اسرائیل کا ذکر ہے اور دوسری جگہ سورہ فاطر میں جہاں خدا کے

بندوں میں سے علماء کا ذکر ہے، اس تذکرہ کی ابتدا یوں ہوتی ہے۔ اَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَخَلَخَ مِنْهُ جَبَابِہُ ثُمَّ رَأَتْ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُہَا (۲۵/۲۷) کیا تو نے اس پر غور نہیں کیا کہ اللہ کا قانون

کس طرح بادلوں سے مینہ برساتا ہے اور اس سے انواع و اقسام کے پھل پیدا ہوتے ہیں۔
 وَمِنْ الْجِبَالِ جُدَدٌ كَبِيرٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُمَا وَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنْهُ جُودٌ (۲۵/۲۶)
 اور پہاڑوں میں کس کس انداز کے سُرخ و سفید طبقات ہیں، جن کے رنگ اور اقسام مختلف ہیں اور ان میں بعض گہرے سیاہ رنگ کے ہیں۔

وَمِنَ النَّاسِ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَٰلِكَ ط
 اور اس طرح انسانوں اور دیگر جانداروں اور مویشیوں کے بھی مختلف اقسام ہیں۔
 آپ نے دیکھا کہ ان آیات میں کون کون سے امور کا ذکر ہو رہا ہے؟ کائنات کے مختلف گوشوں کا، بساطِ فطر کے متنوع شعبوں کا، سائنس کے مختلف علوم کا، جن میں طبیعیات (PHYSICS) نباتات (BOTANY) حیوانات (ZOOLOGY) طبقات الارض (GEOLOGY) فضا تیات (METEOROLOGY) اور عالمِ انسانیت کے تمام شعبے آجاتے ہیں۔ ان علوم و فنون کے تذکرہ کے بعد فرمایا۔ اِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ۔
 حقیقت یہ ہے کہ اس کے بندوں میں سے "علماء" ہی وہ ہیں، جن کے دل پر اس کی عظمت و ہیبت چھب جاتی ہے۔ اِنَّ الشَّيْءَ يَنْزِلُ يُعْذِرُكَ (۳۵/۲۸) کیونکہ وہ علی وجہ البصیرت اس حقیقت کا مشاہدہ کر لیتے ہیں کہ خدا کتنی بڑی قوتوں کا مالک ہے اور کس طرح اس عظیم کارگاہ کائنات کو ہر قسم کی تخریب سے محفوظ رکھ کر، اس کی منزلِ مقصود کی طرف لئے جا رہا ہے۔

آپ نے غور کیا کہ قرآن نے علماء کا لفظ کن لوگوں کے لئے استعمال کیا ہے۔ ان کے لئے جنہیں دورِ حاضر کی اصطلاح میں سائنسٹ اور کائناتی مفکر کہا جاتا ہے۔ قرآن نے یہ بھی کہا ہے کہ جس طرح خدا کی عظمت و ہیبت کا اندازہ وہی لوگ کر سکتے ہیں جو کائناتی مظاہر پر غور کریں، اسی طرح خود قرآن کے حقیقتِ ثابتہ ہونے کا یقین بھی وہی لوگ کر سکتے ہیں جو خارجی کائنات اور دنیائے انسانیت میں غور و فکر کریں۔ اس کا ارشاد ہے۔ سَنُفَصِّلُہُمْ اٰیٰتِنَا فِی الْاَفَاقِ وَفِیْ اَنْفُسِہُمْ حَتّٰی یَتَبَيَّنَ لَہُمْ اَنَّهُ الْحَقُّ۔ (۴۱/۵۳) ہم انہیں اپنی نشانیاں عالمِ آفاق

اور عالمِ نفس میں دکھائیں گے۔ تا آنکہ یہ بات ابھر کر ان کے سامنے آجائے کہ قرآن فی الواقعہ ایک حقیقتِ ثابتہ ہے، یعنی جوں جوں کا کُلّی زمانہ کے پیچ و خم میں پلٹے ہوئے حقائق، مشاطی علم و تحقیق سے کھلتے جائیں گے، قرآن کے دعاوی کے بہت ایک ایک کر کے سامنے آتے جائیں گے۔ یہ اس لئے کہ اَوَّلَہُمْ یُکْفَرُ بِرَبِّکَ اَنَّهُ

عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ۔ (۴۱/۵۳) قرآن اس خدا کی کتاب ہے، جس کی نگاہوں سے کوئی راز مستور نہیں۔ اس کے سامنے کائنات کی ہر شے بے نقاب رکھی ہے اور یہ چیز اس امر کی کافی دلیل ہے کہ حقائق کائنات کے متعلق جو کچھ خدا کہے گا، وہ یقینی طور پر درست ہوگا۔ اَنۡزَلَهُ الَّذِیۡ یَخۡلُقُ السَّمٰوٰتِ وَالۡاَرۡضَ۔

(۲۵/۶۱) قرآن کو اس خدا نے نازل کیا ہے جو کائنات کی پستیوں اور بلندیوں کے اسرار و رموز سے واقف ہے۔ لہذا جو لوگ النفس و آفاق کی ان نشانیوں پر غور و فکر کریں گے، انہیں ان میں تجلیات خداوندی بے نقاب نظر آجائیں گے۔ جو قومیں ان آیات اللہ سے آنکھیں بند کر کے گزر جاتی ہیں، یوں سمجھو کہ انہیں خدا کو اس طرح اپنے سامنے بے نقاب دیکھ لینے پر یقین نہیں ہوتا۔ اَلَا اِنَّهٗمۡ فِیۡ صِرَاطٍ مِّنۡ تَقۡوٰی

لِقَاءِ رَبِّ

رَبِّہُمۡ (۴۱/۵۴) حالانکہ انہیں اس کے لئے کہیں دُور جانے کی ضرورت ہی نہیں۔ وہ جس شے کی بھی ریسرچ شروع کر دیں، اس میں خدا کا قانون ربوبیت جھل جھل کر تانظر آئے گا۔ اس لئے کہ اِنَّہٗ بِکُلِّ شَیۡءٍ مُّحِیۡطٌ۔ (۴۱/۵۴) خدا کا قانون ربوبیت ہر شے کو محیط ہے۔ وہ کسی ایک شے کے ساتھ مختص نہیں۔

ہم نے شروع میں دیکھا ہے کہ قرآن نے کہا ہے کہ کائنات میں مومنین اور متفقین کے لئے ہر جگہ آیات اللہ ہیں۔ اس سے یہ نہیں سمجھ لینا چاہیئے کہ ایمان اور تقویٰ کے معنی اشیائے کائنات پر غور و فکر اور تحقیق و تدقیق

ہے اور جو قومیں تسخیرِ فطرت کرتی ہیں، وہ مومن اور متقی ہوتی ہیں۔ مومن و متقی وہ ہیں جو تسخیرِ فطرت کے بعد فطرت کی قوتوں

صرف تسخیرِ فطرت ایمان نہیں

کو قوانینِ خداوندی کے مطابق (نوعِ انسانی کی ربوبیتِ عامہ) کے لئے صرف کہتے ہیں اور اس طرح اپنی ذات کی نشوونما کا سامان بہم پہنچاتے ہیں۔ مومن ہونے کے لئے یہ دونوں شرطیں ضروری ہیں، یعنی تسخیرِ فطرت اور اتباعِ قوانینِ خداوندی۔

جو قرآن کے اندر محفوظ ہیں۔ اگر کسی قوم میں ان دو شرطوں میں سے کسی ایک شرط کی بھی کمی ہے تو وہ مومن و متقی نہیں کہلا سکتی۔ وَمَنۡ تَمَّ

مومن ہونے کی شرائط

یَحۡکُمۡ بِمَاۤ اَنۡزَلَ اللّٰہُ فَاُولٰٓئِکَ ہُمۡ السَّٰکِفُونَ۔ (۵/۴۴) جو کتاب اللہ کے مطابق فیصلے نہیں کرتے وہ کافر ہیں۔ جو قومیں تسخیرِ فطرت تو کر لیتی ہیں لیکن امورِ زندگی کے فیصلے کتاب اللہ کے مطابق نہیں کرتیں، وہ بھی ان قوموں کی طرح تباہ و برباد ہو جاتی ہیں جو سرے سے تسخیرِ فطرت نہیں کرتیں۔ یہی وہ قومیں ہیں، جن کے متعلق قرآن

نے کہا ہے کہ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِّنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ (۴۶/۲۶) ان کے سمع و بصر و فواد ان کے کسی کام نہ آتے کیونکہ وہ قوانین خداوندی سے انکار کرتے تھے۔ وہ تباہ و برباد ہو گئے۔ لہذا قرآن کی رُو سے صورت حال یوں ہوئی کہ

(۱) جو قومیں سمع و بصر و فواد سے کام لے کر تسخیرِ فطرت کرتی ہیں اور پھر فطرت حاصلِ مبحث کی قوتوں کو قوانینِ خداوندی (قرآن) کے مطابق صرف کرتی ہیں، وہ مومن و متقی ہیں۔ ان کی اس دنیا کی زندگی بھی درخشندہ اور تابناک ہوتی ہے اور آخرت کی زندگی بھی خوشگوار و شاداب۔

(۲) جو قومیں تسخیرِ فطرت تو کرتی ہیں لیکن قرآن کی مستقل اقدار کا اتباع نہیں کرتیں، وہ صرف مقامِ آدمیت تک پہنچتی ہیں، مومن و متقی کے مقام تک نہیں پہنچتیں۔ وہ اس دنیا کی زندگی میں قوت و شوکت حاصل کر لیتی ہیں لیکن مستقبل ان کا تاریک ہوتا ہے۔

(۳) اور جو قومیں سرے سے تسخیرِ فطرت کرتی ہی نہیں، وہ مومن و متقی ہونا تو کجا مقامِ آدمیت تک بھی نہیں پہنچ سکتیں۔ اُولَٰئِكَ مَا دَأَّهُمُ النَّاسُ (۱۰/۸) ان کے لئے اس دنیا میں ذلت و خواری ہے اور آخرت میں بھی تباہی و بربادی۔ اس لئے کہ مَنْ كَانَ فِي هَٰذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ (۱۷/۲۱) جو یہاں کا اندھا ہے، وہ وہاں کا بھی اندھا ہے۔

وہ کل کے غم و عیش پہ کچھ حق نہیں کہتا
جو آج خود امروزِ حسرت سوز نہیں ہے
وہ قوم نہیں لائق ہنگامِ فردا!
جس قوم کی تقدیر میں امروز نہیں ہے

اسلام ہی کیوں نیا دین ہے؟

(تفسیر)

اپریل ۱۹۶۱ء

برادران عزیز!

ایک اہم سوال جو اکثر ذہنوں میں ابھرتا اور دلوں کو پریشان کرتا ہے، یہ ہے کہ عام اخلاقی اقدار تمام مذاہب (بالخصوص بڑے بڑے مذاہب) میں یکساں طور پر پائی جاتی ہیں۔ سب مذاہب ہی کہتے ہیں کہ جھوٹ نہ بولو، چوری نہ کرو، دیانت دار بنو، کسی پر ظلم نہ کرو وغیرہ وغیرہ اور اسلام بھی یہی کہتا ہے تو پھر سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ وہ کون سی خصوصیت ہے، جس کی بناء پر ہم یہ کہتے ہیں کہ دین برحق صرف اسلام ہے۔ اس کے سوا خدا کے ہاں کوئی اور دین قابل قبول نہیں۔ نوز انسان کی بھلائی و سعادت اسی سے وابستہ ہے۔ اس لئے تمام اہل مذاہب کے لئے ضروری ہے کہ وہ اسلام قبول کریں۔

اگر وہ خصوصیت جس کی بناء پر اسلام کو یہ کہنے کا حق پہنچتا ہے، یہی اخلاقی اقدار ہیں، تو پھر یہ حق ہر ایک مذہب کو پہنچنا چاہیے۔ یہ تو کوئی معقول بات نہ ہوتی کہ جن خصوصیات کی بناء پر ہم اسلام کو دین الحق قرار دیں، انہی کے مطابق جب دوسرے مذاہب اپنے متعلق اس قسم کا دعویٰ کریں تو ہم ان کے دعویٰ کو باطل قرار دے دیں اور ان سے اسلام قبول کرنے کا مطالبہ کریں۔

یہ سوال واقعی اہم ہے اور جیسا کہ اوپر کہا گیا ہے، یہ اکثر ذہنوں میں پیدا ہوتا اور قلوب کو پریشان کرتا ہے۔ یہی وہ سوال ہے جو اس سے پہلے علمی دنیا میں اس وقت سامنے آیا، جب مولانا ابوالکلام آزاد (مرحوم) نے اپنی تفسیر سورہ فاتحہ میں لکھا کہ ”عالمگیر سچائیاں تمام مذاہب میں یکساں طور پر پائی جاتی ہیں“ اس لئے کسی مذہب

برہم سماجی مذہب

اگر دوسرے مذاہب پر کوئی فوقیت حاصل نہیں۔ یہ اعلان درحقیقت صدائے بازگشت تھی برہم سماجی تحریک کی جو اس سے پہلے بنگال میں اٹھی تھی۔

تو تمام بڑے بڑے مذاہب کی اہمیت آسمانی کتابوں سے (برہم خویش) اچھی اچھی باتوں کو یکجا کر کے ایک مجموعہ تعلیم مرتب کیا اور اسے دنیا کے سامنے یہ کہہ کر پیش کیا کہ اس تعلیم میں تمام مذاہب کی مشترکہ سچائیاں موجود ہیں۔ اس لئے مذہبی اختلافات مٹانے اور سچائی پر عمل پیرا ہونے کا یہی طریق ہے کہ تمام اہل مذاہب اس تعلیم پر ایمان لے آئیں اور اسے اپنی زندگی کا نصب العین بنالیں۔ یہ مشترکہ تعلیم انہی اخلاقی اقدار پر مشتمل تھی۔ برہم سماجی تحریک سے بہت پہلے ابراہیم کے "دین الہی" کی بنیاد بھی اسی تصور پر تھی۔ اسی کا مبلغ دارا شکوہ تھا، جس کے تصوف کی رو سے "رام اور رجم" میں کوئی فرق نہیں اور حقیقت کا جلوہ دیر و صرم میں یکساں موجود ہے۔ اسی کی صدا ہے بازگشت بھگت گیر اور سورداس کے بھجنوں اور شاہ فرید اور سلطان باہو کی کافیوں میں ہر گلی کوپے میں سنائی دیتی ہے۔

اس سے ایک اور اہم سوال سامنے آتا ہے اور وہ یہ کہ اگر صداقت انہی اخلاقی اقدار کا نام ہے اور انہی پر عمل پیرا

ہونا انسانی زندگی کا منہا ہے تو اس کے لئے مذہب کی بھی کیا ضرورت ہے۔ وہ لوگ جو کسی مذہب کے پیرو نہیں، جو خدا کی مستی

تک کے بھی منکر ہیں، وہ بھی یہی کہتے ہیں کہ جھوٹ بولنا بہت بُرا ہے۔ سچ بولنا چاہیے۔ دیانت دار بن کر بیٹھا چاہیے۔ کسی پر ظلم نہیں کرنا چاہیے۔ اس لئے مذہب کو سچ میں لانے کی ضرورت کیا ہے؟ یہی وہ تصور تھا جس کی بنیادوں پر یورپ میں (HUMANISM) کی تحریک اٹھی اور اس نے (RELIGION WITHOUT REVELATION) کے

"مذہب بلا وحی" کے دعوے کے ساتھ اپنے آپ کو دنیا کے سامنے پیش کیا۔ اگر مذہب کا مقصد منہا ہی اخلاقی اقدار ہیں اور انسانی زندگی ان اقدار کو مان لینے سے اپنی منزل تک پہنچ سکتی ہے تو پھر (HUMANISM) کے دعویٰ کو کس طرح ٹھکرایا جاسکتا ہے؟

آپ نے غور فرمایا کہ یہ سوال کس قدر اہم ہے اور اس کے اطمینان بخش جواب کا سامنے آنا کس قدر ضروری ہے۔

اس اہمیت اور ضرورت کا تقاضا ہے کہ اس کے متعلق سنجیدگی سے (SERIOUSLY) سوچا جائے اور اسے انتہائی غور و فکر سے سمجھنے کی کوشش کی جائے۔ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ۔

اس باب میں بنیادی غلط فہمی یہ ہے کہ دین کو صرف ایک اخلاقی ضابطہ (ETHICAL CODE) سمجھ لیا جاتا ہے اور بس۔ دین چند اخلاقی اقدار کے مجموعہ کا نام نہیں۔ یہ ایک ہمہ گیر نظام زندگی (SYSTEM OF LIFE)

ہے جو حیات انسانی کے ہر گوشے کو محیط ہے۔ اخلاقی اقدار اس نظام کے اندر

دین کیا ہے؟

برائے کار آتی ہیں۔ یا یوں کہتے کہ یہ نظام انسان کو وہ بنیادیں عطا کرتا ہے، جن پر اخلاقی اقدار کی عمارت استوار ہوتی ہے۔ آپ نے کبھی اس پر بھی غور کیا ہے کہ ساری دنیا یہ کہتی ہے کہ جھوٹ بولنا بُرا ہے، بددیانتی سخت معیوب ہے، فریب دہی بڑی مذموم حرکت ہے لیکن اس کے باوجود ساری دنیا جھوٹ بولتی

ہے۔ بددیانتی عام ہو رہی ہے۔ فریب دہی کی گرم بازاری ہے۔ سوال یہ ہے کہ ایسا کیوں ہو رہا ہے؟ انسان ان تمام باتوں کو بُرا کہنے کے باوجود انہیں کیوں نہیں چھوڑتا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ لوگ ان اخلاقی اقدار کا محض رسماً اور تقلیداً

اقرار کرتے ہیں اور یا ان کی بنیاد محض جذبات پر ہوتی ہے۔ انہیں اس کا کچھ علم نہیں کہ ان اقدار کو کیوں اختیار کیا جائے اور ان کی خلاف ورزی کیوں نہ کی جائے۔ آپ کسی شخص سے کہتے کہ وہ آپ کو مطمئن کرے کہ آپ جھوٹ کیوں نہ بولیں۔

سطحی گفتگو سے ذرا نیچے اترنے کے بعد آپ دیکھیں گے کہ اس کے پاس اس سوال کا کوئی معقول جواب نہیں ہوگا۔ وہ دلیل و برہان سے آپ کی ”کیوں“ کا کچھ جواب نہیں دے سکے گا۔ وہ آپ کو علی وجہ البصیرت (RATIONALLY)

نہیں سمجھا سکے گا کہ جھوٹ بولنے سے آپ کا کیا نقصان ہوگا اور سچ بولنے سے آپ کا کیا فائدہ ہوگا اور چوں کہ انسان اسی بات کو اختیار کرتا ہے، جس میں اس کا فائدہ ہو اور اسی چیز کو چھوڑتا ہے، جس میں اس کا نقصان ہو، اس

لئے اس کا یہ اقرار یا تو محض رسمی اور تقلیدی ہوتا ہے اور یا جذباتی عواطف کا پیدا کردہ وہ نہ ان اقدار کو علی وجہ البصیرت سمجھتا ہے اور اس لئے نہ انہیں اپنی زندگی کا مسلک بناتا ہے۔

دین وہ بنیادی تصورات عطا کرتا ہے، جن کی رُو سے انسانی زندگی کا مقصد اور منتہی نمایاں طور پر اس کے سامنے آجاتا ہے۔ مقصد زندگی، دنیا کی برائے کی صحیح قدر (VALUE) متعین کرتا ہے اور جب اقدار متعین ہو جائیں تو پھر

یہ بات آسانی سے سمجھ میں آسکتی ہے کہ کس بات میں میرا فتنع ہے اور کس میں نقصان۔ کون سی قدر زیادہ قیمتی ہے اور کون سی کم۔

ان بنیادی تصورات کے ساتھ دین وہ عملی نظام عطا کرتا ہے جس میں یہ نظری اقدار حقیقت بن کر سامنے آجاتی ہیں اور ان کے محسوس نتائج سے انسان اپنی آنکھوں سے دیکھ لیتا ہے کہ ان پر عمل پیرا ہونے سے کس قدر فائدہ ہوتا ہے

اور ان کی خلاف ورزی سے کس قدر نقصان۔ اس سے اس کے جذبات و احساسات متاثر ہو کر اپنی کار فرمائی کے لئے صحیح

راستہ (CHANNEL) اختیار کر لیتے ہیں اور چونکہ عمل کے لئے قوت متحرکہ انسانی جذبات ہیں، اس لئے اس کی زندگی ان بلند اقدار سے ہم آہنگ ہو جاتی ہے۔ اسی کا نام کیریکٹر کی بلندی اور سیرت کی پاکیزگی ہے۔ یاد رکھئے! انسانی سعی و عمل تین مراحل میں سے گزرتی ہے۔ آپ کے دل میں ایک خواہش پیدا ہوتی ہے۔ یہ خواہش (DESIRE) غیر شعوری طور پر دل میں بیدار ہوتی

خواہش سے عمل تک

ہے۔ اس کے لئے آپ کے پاس کوئی دلیل یا برہان یا وجہ جواز نہیں ہوتی۔ اس کا تعلق خالص جذبات سے ہوتا ہے۔ اس کے بعد آپ اسے عقل کے سامنے لاتے ہیں۔ اگر آپ کے جذبات شدید ہیں، تو آپ کی عقل اس خواہش کے بروئے کار لانے کے سامان سوچتی ہے اور اس کے جواز میں دلائل ہم پہنچاتی ہے۔ انہیں (JUSTIFICATORY REASONS) کہتے ہیں لیکن اگر آپ کی عقل جذبات پر غالب ہوتی ہے تو وہ پھر نفع اور نقصان کا موازنہ کرتی ہے اور اگر دیکھتی ہے کہ نفع کا پہلو زیادہ فزنی ہے تو اس خواہش کو پورا کرنے کا فیصلہ کرتی ہے۔ اب آپ کی خواہش (DESIRE) آپ کی مرضی (WISH) میں بدل جاتی ہے۔ اس کے بعد آپ کی قوت ارادی آگے بڑھتی ہے اور اس خواہش کے پورا کرنے کے لئے عملی قدم اٹھاتی ہے۔ اس مرحلہ میں آپ کی (DESIRE) ارادہ (WILL) کی شکل اختیار کر لیتی ہے۔

لیکن عقل انسانی، اگر وہ جذبات کے تابع نہ بھی ہو، تو بھی زیادہ سے زیادہ اس شخص کے ذاتی نفع یا نقصان کا فیصلہ کر سکتی ہے۔ اس خواہش کے جائز یا ناجائز ہونے کا فیصلہ نہیں کر سکتی، بلکہ دیگر انسانی عقل فرد متعلقہ کو یہ بتا سکتی ہے کہ کون سی بات میں اس کا فائدہ ہے اور کون سی بات میں نقصان۔ وہ حتیٰ اور باطل (GOOD AND EVIL) میں تمیز نہیں کر سکتی۔ یہ تمیز صرف اقدار کے سامنے ہونے سے ہو سکتی ہے اور جیسا کہ اوپر کہا گیا ہے، اقدار کا تعین تصور حیات کی رُو سے ہوتا ہے۔

تصور حیات (صحیح یا غلط) کس طرح انسانی نگاہ کا زاویہ بدل دیتا ہے اور اس کی سعی و عمل (ACTIVITIES)

کا رخ متعین کر دیتا ہے، اسے سمجھنے کے لئے ہمیں کہیں دُور جانے کی ضرورت نہیں۔ آج ہر شخص کو شکایت ہے کہ دنیا میں جھوٹ، فریب، مکاری، دغا بازی

تصور حیات کا اثر

بددیانتی، رشوت ستانی، بے انصافی، ظلم و استبداد، سلب و نہب (EXPLOITATION) عام ہو رہے ہیں۔ ایسا نظر آتا ہے گویا ان خرابیوں کے جراثیم دہائی امراض کی طرح ساری دنیا میں پھیل گئے ہیں، جن سے نہ کوئی خطہ زمین محفوظ رہا ہے اور نہ اس خطہ میں بسنے والا کوئی فرد ان سے مامون۔ آپ نے کبھی غور کیا ہے کہ اس کی بالآخر وجہ کیا ہے؟ برائیاں تو دنیا میں پہلے بھی تھیں لیکن وہ اس طرح عام اور ہمہ گیر نہیں تھیں، بلکہ واقعی یہ حقیقت

سامنے آجائیگی کہ اس کی وجہ وہ تصور حیات (CONCEPT OF LIFE) ہے جو انیسویں صدی میں سرزمین مغرب میں نمودار ہوا اور وسائلِ رسل و رسائل کے عام اور عالمگیر ہونے کی وجہ سے ساری دنیا میں پھیل گیا۔ یہ تمام خرابیاں اس ایک تصور حیات کے برگ و بار ہیں۔ یہ تصور حیات یہ تھا کہ انسانی زندگی صرف اس کی طبیعی زندگی (PHYSICAL LIFE) ہے اور اس کی زندگی پر اپنی قوانین و ضوابط کا احلاق ہوتا ہے، جن کے مطابق باقی حیوانات جیتنے اور مرتے ہیں۔ بقائے اصلح (SURVIVAL OF THE FITTEST) فطرت کا اٹل قانون ہے۔ اس قانون کی رُسے زندہ رہنے کا اسی کو حق ہے جو زیادہ سے زیادہ قوت فراہم کرے۔ یہ قوت کس طریق سے فراہم کی جائے، اس کا کوئی سوال ہی نہیں۔ ضعیف اور کمزور صرف طاقتوروں کی خوراک بننے کے لئے زندہ رکھے جاسکتے ہیں۔ ہر بڑی مچھلی چھوٹی مچھلی کو نگل لیتی ہے۔ کپڑے مکڑے اسی لئے پیدا ہوتے ہیں کہ وہ چڑیوں کی غذا کا کام دیں اور چڑیاں اس لئے جیتی ہیں کہ وہ عقاب کا شکار بنیں۔ یہی قانون فطرت ہے، یہی آئین حیات ہے۔ اسی سے افراد اور اقوام کی موت اور حیات کے فیصلے ہوتے ہیں۔ جس کی لامٹی، اس کی بھینس، تقاضائے عدل ہے۔ جنگل کا بادشاہ شیر ہے، بکری نہیں۔ اگر شیر بکری کو کھا جاتا ہے تو اس سے بکری یہ شکایت نہیں کر سکتی کہ اس پر ظلم ہو رہا ہے۔

حیوانات کی زندگی اجلی متقاضوں (INSTINCTS) کے زور پر بسر ہوتی ہے۔ یوں تو یہ تغلفے بہت سے ہیں،

لیکن اصولی طور پر انہیں تین شعبوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ جذبہ تحفظ خویش (SELF PRESERVATION)

جذبہ تغلب (SELF ASSERTION) اور جذبہ افزائش نسل (SELF REPRODUCTION) جب انسانی زندگی کو

حیوانی زندگی سے زیادہ کچھ نہ سمجھا جائے تو ظاہر ہے کہ ہر فرد انہی جذبات کے تابع مصروفِ عمل رہے گا۔ اس میں اخلاقی اقدار کی گنجائش ہی نہیں ہوگی۔

اس تصور کی بنیادوں پر اٹھی ہوئی تہذیب کی رُوسے بلند ترین کیریکچر 'نیشنل کیریکچر' قرار پائے گا۔ غور سے دیکھئے تو

'نیشنل کیریکچر' بھی حیوانی جذبہ (ANIMAL INSTINCT) ہی کا پیدا کردہ ہے (HERD

INSTINCT) حیوانات کی جبلت میں ہے۔ ہر حیوان اپنی حفاظت، اسی میں دیکھتا ہے

کہ وہ لگہ کے ساتھ رہے۔ یہی وہ جذبہ ہے جس سے آجکل نیشن وجود میں آتی ہے اور قائم رہتی ہے۔ اپنی قوم کی بہبودی

اور خوش حالی، افراد کے نزدیک بلند ترین قدر قرار پاتی ہے۔ سب سے بڑا محبت وطن وہ ہے جو دوسری اقوام کے

نہوں کا آخری قطرہ تک پھوڑ کر اس کی رنگینی سے اپنی قوم کے قصرِ بلند کی تزئین و آرائش کا سامان بہم پہنچائے۔ اس کے لئے

دیانت اور ہدیانتی، جھوٹ اور سچ کا سواں ہی پیدا نہیں ہوتا۔ جو شخص ان اقدار کا خیال کرنے بیٹھ جائے، وہ امورِ مملکت

کو سرانجام ہی نہیں دے سکتا۔ (WALPOLE) کے الفاظ میں۔
 نیک آدمی کسی بڑی سلطنت کو بچا نہیں سکتے۔ اس لئے کہ سلطنتوں کو بچانے کے لئے جس حد تک
 بعض اوقات جانا ضروری ہو جاتا ہے، نیک آدمی وہاں تک نہیں جاسکتے۔
 اس ضمن میں ان مجاہدِ وطن (PATRIOTS) کو کیا کچھ کرنا پڑتا ہے، اس کے متعلق اٹلی کے مشہور مدبّر (CAVOUR)
 کے یہ چند الفاظ دہرا دینے کافی ہیں، جس میں اس نے کہا ہے کہ:-
 اگر ہم وہی کچھ اپنی ذات کے لئے کریں، جو کچھ ہم مملکت کے لئے کرتے ہیں تو کتنے بڑے شیطاں
 کھلائیں۔

آپ نے غور فرمایا کہ ایک تصویرِ حیات کے بدل جانے سے انسان کی انفرادی اور اجتماعی زندگی کس طرح بدل جاتی ہے اور
 اس تصویرِ حیات کا اثر کس طرح اس کی زندگی کے ہر شعبے اور ہر گوشے کو متاثر کر دیتا ہے۔ یہ جو ابھی تک اخلاقی اقدار
 کی زبانی تعریف ہوتی ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ انسان اپنے تحت الشعور کو اتنی جذبی ماضی کے اثرات سے آزاد
 نہیں کر سکتا۔ اگر یہ تصویرِ حیات دو چار نسلوں تک اور آگے بڑھا تو اس کے ذہن سے ان اقدار کا تصور تک مٹ جاتے
 گا اور پھر ان کا زبانی اعتراف بھی باقی نہیں رہے گا۔ اس کے آثار ابھی سے نمایاں ہونے شروع ہو گئے ہیں۔ ہماری
 اُبھرنے والی نسل ان اقدار کو دقیقاً الوسیت قرار دے کر ان کا مذاق اڑاتی ہے۔

اسلام وہ تصورات دیتا ہے، جن پر انسانی زندگی کی ساری عمارت استوار ہوتی ہے اور اس کا ہر گوشہ
 بلند انسانی اقدار کا مظہر بن جاتا ہے۔ یہ تصورات 'لامذہبیت' میں تو ایک طرف، دنیا کے کسی مذہب میں بھی نہیں ملتے۔
 یہی اسلام کی وہ خصوصیات ہیں، جن کی بناء پر وہی اور صرف وہی دین الحق قرار پانا اور انسانی فوز و فلاح کا ضامن بنتا
 ہے۔ اصولی طور پر یہ تصورات، حسب ذیل عنوانات سے متعلق ہیں۔

- (۱) خدا کا تصور۔
- (۲) خدا اور انسان کا تعلق۔
- (۳) انسان اور کائنات کا تعلق۔
- (۴) انسان اور انسان کا باہمی تعلق۔
- (۵) اعمال اور ان کے نتائج کا تعلق۔
- (۶) زندگی کے منتهی و مقصود کا تصور۔

آئندہ صفحات میں اپنی تصورات کے متعلق مختصر الفاظ میں بحث کی جائے گی اور بتایا جائے گا کہ دیگر بڑے بڑے مذاہب (ہندومت، یہودیت، عیسائیت) میں یہ تصورات کس کس قسم ہیں اور قرآن کس کس قسم تصورات پیش کرتا ہے اور ان تصورات کی رو سے انسانی زندگی کا نقشہ کس قسم کا مرتب ہوتا ہے۔ واضح رہے کہ اس وقت میرے پیش نظر 'مذاہب عالم کا تقابلی مطالعہ' (COMPARATIVE STUDY OF RELIGIONS) نہیں۔ ان مذاہب میں ان تصورات کے متعلق جو بنیادی عقائد ملتے ہیں، میں صرف اپنی پرکشا کر رہا ہوں۔ واضح رہے کہ ہمارا ایمان ہے کہ حضرات انبیاء کرام کو خدا کی طرف سے اپنے اپنے وقت میں بھیجے گئے تھے اور سچی تعلیم ملتی رہی تھی لیکن اہل مذاہب کی سرورجہ آسمانی کتابیں میں وہ تعلیم اپنی اصلی شکل میں باقی نہیں رہی۔ اس لئے ان تصورات کے متعلق جو کچھ کہا جائے گا، وہ ان مذاہب کی موجودہ تعلیم پر مبنی ہو گا۔ ان کی اس اصلی اور حقیقی تعلیم پر نہیں جو اس وقت ان میں سے کسی کے پاس بھی موجود نہیں۔ تفصیل اس اجمال کی میری کتاب "مذاہب عالم کی آسمانی کتابیں" میں ملے گی جس میں خود ان مذاہب کے متبعین کی تحقیقات کے مطابق بتلایا گیا ہے کہ ان مذاہب کی اصلی تعلیم ان کے ہاں کہیں باقی نہیں رہی لیکن چونکہ یہ حضرات اپنی موجودہ تعلیم کو اپنے مذہب کی بنیاد قرار دیتے ہیں، اس لئے ان تصورات کے متعلق ان کی اسی تعلیم کو سامنے لایا جائے گا۔ اس کے سوا کوئی دوسری شکل ہو بھی نہیں سکتی۔

(۱) خدا کا تصور | ان ہر مذہب (ہندومت، یہودیت، اور عیسائیت) میں ہندو دھرم کا دعویٰ ہے کہ وہ دنیا کا قدیم ترین مذہب ہے۔ اس کی قدامت کا ثبوت ان کی مرقبہ مذہبی کتابیں ہم پہنچا رہی ہیں، جن کا ایک ایک ورق اس امر کی شہادت دیتا ہے کہ یہ اس زمانے کی تصنیف ہیں، جب ذہن انسانی اپنے عہد طفولیت میں تھا۔ بچپن کا ذہن، کسی مجرد حقیقت (ABSTRACT REALITY) کا تصور، محسوس پیکروں سے الگ ہٹ کر کر ہی نہیں سکتا۔ اس لئے اس زمانے کا انسانی ذہن، خدا کی ذات کے متعلق منترہ تصور کیسے قائم کر سکتا تھا۔ اس نے خدا کو اپنی شکل پر ڈھالا اس فرق کے ساتھ کہ انسان کے (مثلاً) دو ہاتھ ہیں تو خدا کے آٹھ ہاتھ سمجھ لئے۔ انسان کا ایک سر ہے، خدا کے دس سر تصور کر لئے۔ انسان پیالہ بھر پانی پی سکتا ہے، خدا پورا سمندر اپنے اندر اندر لے سکتا ہے۔ ہندوؤں کے ہاں تین بنیادی خدا مانے جاتے ہیں، برہما، شیو جی، اور وشنو۔ ان کی بیویاں بھی ہیں اور بچے بھی۔ شیو جی کی بیوی پاربتی اور ان کا بیٹا گیش، جس کا جسم انسان کا اور سر باقی کا ہے۔ برہما کی بیٹی سرسوتی۔ پہلے ان لئے اب الگ کتاب ہے۔ "مذاہب عالم کی آسمانی کتابیں"۔

تین خداؤں کی پرستش ہوتی تھی لیکن اب برہما کی پرستش نہیں ہوتی۔ پرانوں میں ہے کہ ایک دفعہ شیوجی نے دیکھا کہ برہما اپنی لڑکی سرسوتی سے فعلِ شمع کا مرتکب ہونا چاہتا ہے۔ اس لئے اس نے اس کی پرستش بند کر دی۔
(ہندو ازم صفحہ ۱۸۴، مصنفہ گووند داس)

تخلیق کائنات کے متعلق، شوپران میں حسب ذیل بیان ملتا ہے۔

”شیوجی نے سوچا کہ میں دنیا کو پیدا کروں۔ اس نے برہما کو پیدا کیا۔ برہما نے ایک جٹو پانی اٹھا کر پانی میں پھینک دیا۔ اس سے ایک بلبلا اٹھا۔ بلبلے میں سے ایک آدمی پیدا ہوا۔ اس نے برہما سے کہا کہ ”اے بیٹے دنیا کو بنا“۔ برہما نے کہا میں تیرا بیٹا نہیں، تو میرا بیٹا ہے۔ دونوں میں جھگڑا برپا ہوا۔ ہمدیلو (شیوجی) نے سوچا کہ جن کو میں نے دنیا بنانے کے لئے بھیجا تھا، وہ دونوں آپس میں جھگڑ رہے ہیں۔ تب ان دونوں کے بیچ میں سے ایک نورانی لنگ پیدا ہوا۔ وہ فوراً آسمان میں چلا گیا۔ اس کو دیکھ کر دونوں حیران ہو گئے۔“

اس کے بعد سیٹے کیا ہوا؟

”دونوں سوچنے لگے کہ اس لنگ کا شروع اور آخر معلوم کرنا چاہیے۔ جو پہلے آئے وہ باپ ہو چکے آئے، وہ بیٹا کہلانے۔ دشمنو کچھوے کی شکل بنا کر لنگ کا پتہ لگانے کے لئے نیچے کو چلا۔ برہما ہنس کا جسم بنا کر اوپر کو اڑا۔ دو ہزار برس دونوں سن کی سی تیز رفتار سے چلتے رہے مگر لنگ کی حد نہ ملی۔ برہما نے سوچا، اگر دشمنو پتہ لے آیا ہوگا، تو مجھے اس کا بیٹا بننا پڑے گا۔ وہ ایسا سوچ ہی رہا تھا کہ اس وقت ایک گائے اور کنٹیکی کا درخت اوپر سے اُترا۔ برہما نے ان سے پوچھا کہ تم کہاں سے آئے ہو۔ انہوں نے کہا کہ ہم ہزاروں برس سے اس لنگ کے سہارے چلتے آئے ہیں۔ برہما نے پوچھا کہ اس لنگ کی کوئی حد ہے یا نہیں۔ انھوں نے کہا نہیں۔“

”برہما نے کہا، میرے ساتھ چل کر اس کی گواہی دو کہ گائے اس لنگ کے سر پر دودھ کی دھواں بہاتی تھی اور درخت کہے کہ میں پھول برساتا تھا۔ انھوں نے کہا کہ ہم جھوٹی گواہی نہیں دیں گے۔ تب برہما خفا ہو کر بولا کہ گواہی نہیں دو گے تو میں تمھیں ابھی خاکستر کر دوں گا۔ تب دونوں نے ڈر کر کہا کہ جیسے تم کہو ویسی ہی گواہی دے دیں گے۔ تب تینوں نیچے کی طرف چلے۔“

”برہما نے دشمنو سے پوچھا کہ تم نے اس لنگ کی حد معلوم کی یا نہیں۔ اس نے جواب دیا کہ

نہیں۔ برہانے کہا کہ میں پتہ لے آیا ہوں۔ دشمنوں نے کہا کہ گواہی دو۔ تب گائے اور درخت نے جھوٹی گواہی دی۔ اس ہر لنگ نے کینکی کو بددعا دی کہ تو نے جھوٹ بولا ہے۔ تیرا بھول مجھ پر کسی دیوتا پر کبھی نہیں چڑھے گا۔ جو کوئی چڑھاوے گا، اس کا سیتا ماس ہو جائے گا۔ گائے کو بددعا دی کہ جس منہ سے تو نے جھوٹ بولا ہے، اس منہ سے تو پاخانہ کھایا کرے گی۔ تیرے منہ کی پرستش کوئی نہیں کرے گا لیکن دم کی کریں گے۔ برہا کو بددعا دی کہ تو نے جھوٹ بولا ہے اس لئے تیری پرستش دنیا میں کبھی نہیں ہوگی۔ دشمن کو بددعا دی کہ تو نے سچ بولا ہے، اس لئے تیری پرستش سب جگہ ہوگی۔ پھر دونوں نے لنگ کی حمد و ثنا کی۔“

”اس حمد و ثنا کو سن کر لنگ میں سے ایک جٹا جوٹ نکلی آئی اور کہنے لگی کہ میں نے تم کو خلقت پیدا کرنے کے لئے بھیجا تھا۔ تم جھگڑے میں کیوں پڑ گئے۔ تب ہمارے دیوتے ہاون میں سے راکھ کا ایک گولہ نکالا اور کہا، جا کر اس سے خلقت پیدا کر دو۔“

(بحوالہ ستیا رتھ پرکاش، سوامی دیانند، صفحہ ۲۴۳-۲۴۲۔)

خدا کا تصور وہ بلند ترین آئینہ دل ہوتا ہے جسے کوئی قوم اپنے سامنے رکھتی ہے۔ اب ظاہر ہے کہ جس قوم کے سامنے خدا کا یہ تصور ہو، اس کے اعمال و حیات کس قس کے ہو سکتے ہیں؟ نہ اس قوم کا ذہن تو ہم پرستی سے بھارت حاصل کر سکتا ہے، نہ ان کے اعمال کا مدار علم و بصیرت قرار پاسکتا ہے۔ وہ جس خدا کے سامنے سجدہ ریز ہوتے ہیں وہ بھی انسانی پیچھے سے بلند نہیں ہوتا۔ چنانچہ اٹھ قیدی میں ہے کہ خدا کی بوجا پاٹ کے وقت یہ کہنا چاہیے کہ ”اے جیتوں کے سوامی پر نام! تیرے مکھ (منہ) کو نمسکار (سجدہ) ہے۔ تیری آنکھوں کو نمسکار ہے۔ تیری چمڑی کو نمسکار ہے۔ تیرے انگوں (اعضام) کو نمسکار ہے۔ تیرے پیٹ کو نمسکار ہے۔ تیری جیبھ (زبان) کو نمسکار ہے۔ تیرے مکھ (چہرے) کو نمسکار ہے۔ تیرے دانتوں کو نمسکار ہے۔ تیرے دانتوں کی گندہ (بو) کو نمسکار ہے۔“

حاصلہ کہ دیا جاسکتا ہے کہ مسلمانوں کے مذہبی لٹریچر میں بھی بہت سی توہم پرستانہ خرافات مل سکتی ہیں لیکن سوال عام مذہبی لٹریچر کا نہیں بلکہ ان کتابوں کا ہے جنہیں اہل مذہب بطور سند پیش کریں۔ ہمارے ہاں دین میں نہ صرف قرآن کریم ہے جو ان چیزوں سے بہت بلند اور منزہ ہے۔

یہودیوں کے ہاں خدا کا تصور | ہندو مت کے بعد، اب یہودیت کی طرف آیتے اور دیکھتے کہ وہاں خدا کا تصور کس قسم کا ملتا ہے؛ غالباً لاک (LOCKE) نے

کہا تھا کہ تم مجھے بتا دو کہ فلاں قوم نے اپنی پرستش کے لئے کس قسم کا خدا تجویز کیا تھا اور میں یہ بتا دوں گا کہ اس قوم کی تہذیب اور اس کا تمدن کس قسم کا تھا۔ مروجہ تورات کے مطالعہ سے خدا کا کس قسم کا تصور سامنے آتا ہے، اس کے متعلق ایک مغربی محقق کا پیش کردہ جائزہ سامنے لے آنا کافی ہوگا۔ (JOSEPH WHEBS) اپنی کتاب (IS IT GOD'S WORDS) میں لکھتا ہے۔

”تورات کا خدا بے شمار قاتلوں کے بہائے ہوئے خون سے ہولی کھیلتا نظر آتا ہے۔ وہ خود بھی قاتل اور مقصد ہے۔ چور، غدار، انتقام کے جذبے میں ایک خونخوار عنقریب، گھنگارا اور بے گناہ، دونوں کو بے رحمی سے سزا دینے والا، نہایت مہیب اور خوفناک، ظلم اور تعصب کا مجسمہ، متکبر، شیخی باز، وعدہ خلاف، غلط بیان اور دھڑائی سے جھوٹ بولنے والا۔“

(بحوالہ مذہب عالم کی آسمانی کتابیں، ص ۳۱) (ایڈیشن ۱۹۷۷ء)

تورات میں ہے کہ خدا نے انسان کو اپنی شکل پر پیدا کیا۔ اب ظاہر ہے کہ جس خدا کی اس قسم کی شکل ہو، اس کی پیدا کردہ قوم کی شکل بھی ایسی ہی ہوگی۔ یہ خدا کی شکل نہیں بلکہ اس قوم کی اپنی سیرت کا بیان ہے۔ خدا کے اس قسم کے تصور کے بعد، اخلاقی اقدار کا جو حشر ہو سکتا ہے، اس کے لئے کسی صراحت اور وضاحت کی ضرورت نہیں۔

عیسائیت میں خدا کا تصور | یہودیت سے آگے بڑھ کر عیسائیت کی طرف آیتے تو وہاں خدا کے تصور کی چیتاں سمجھ میں ہی نہیں آتی۔ کونسل آف ٹرنٹ نے

عیسائیت کے بنیادی عقیدہ کے لئے جو نظریہ تجویز کیا تھا اور جس کے اقرار سے ایک شخص عیسائی بنتا ہے، حسب ذیل ہے:

ہم ایمان لائے۔ (۱) خدا، قدرت والے باپ پر جو ظاہر اور پوشیدہ چیزوں کا خالق ہے اور ہم ایمان لائے (۲) رب یسوع ابن اللہ پر جو باپ کا اکوتا بیٹا ہے۔ جو باپ یعنی خدا کے ہاں جملہ کائنات سے پہلے پیدا ہوا۔ عین ذات ہے۔ عین خدا ہے۔ باپ اور اس کا جوہر ایک ہے۔ اس کی وساطت سے تخلیق اشیاء ظہور میں آتی۔ ہم انسانوں کی نجات کے واسطے اس کا نزول و حلول ہوا۔ وہ انسان بن کر آیا۔ مبتلائے مصیبت ہوا اور تیسرے دن اٹھ کھڑا ہوا اور آسمان پر چڑھا

اور اب زندوں اور مردوں کا انصاف کرنے کے لئے پھر دنیا میں آئے گا۔
یہ تو رہا حضرت مسیحؑ کی الوہیت کا عقیدہ۔ ان کی والدہ ماجدہ حضرت مریمؑ کے متعلق مقدس کلیسا کا عقیدہ یہ ہے کہ

وہ خدا کے نزدیک بڑی قوتوں کی مالک ہے۔ وہ جو کچھ مانگتی ہے اسے دیا جاتا ہے۔ وہ ہمارے لئے سرچشمہ خیر ہے کیونکہ وہ ہمارے خدا سے مانگتی ہے۔ چونکہ وہ خدا کی ماں ہے، اس لئے وہ اس کی درخواست کو مسترد نہیں کر سکتا اور چونکہ وہ ہماری بھی ماں ہے، اس لئے وہ ہماری سفارش سے انکار نہیں کر سکتی..... ہم اپنی نجات کے لئے جو دعائیں اس سے کرتے ہیں، وہ مستجاب ہوتی ہیں۔

(CATHOLIC SCHOOL BOOK, P-158)

(بحوالہ شعلہ مستور صفحہ ۱۳۸)

چنانچہ اب مال ہی میں، پوپ کی مجلس نے فیصلہ کیا ہے کہ پاپ، بیٹا اور روح القدس کے ساتھ حضرت مریمؑ کی بھی پرستش کی جایا کرے گی۔

قرآن کا دیا ہوا تصور | خدا کے ان تصورات کے بعد اب قرآن کریم کی طرف آئیے۔ اس نے سب سے پہلے ان تمام تصورات کی یہ کہہ کر تردید کر دی کہ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ (۲۱/۲۱)

لوگ خدا کے متعلق جو تصورات اپنے ذہن سے پیش کرتے ہیں، وہ ان سے بلند اور پاک ہنے۔ اس کے بعد اس نے کہا کہ جہاں تک خدا کی ذات کا تعلق ہے، تم اس کا ادراک نہیں کر سکتے۔ اس لئے کہ تم انہی چیزوں کا ادراک کر سکتے ہو، جو محسوسات کے دائرہ میں آسکیں اور خدا کی ذات اس سے ماوراء ہے۔ لہذا لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ (۶/۱۰۴) ”انسانی نگاہیں اس کا ادراک نہیں کر سکتیں۔ وہ نگاہوں کا ادراک کر سکتا ہے۔ وہ بہت لطیف و خیر ہے۔“ اس کی ذات کو کسی مثال سے بھی نہیں سمجھا جاسکتا۔ اس لئے کہ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ (۳۲/۱۱) اس کی مثل کوئی شے نہیں۔ كَلِمَ يَلِكُ وَكَلِمَ يُولِكُ (۱۱۲/۲) نہ وہ خود کسی کا بیٹا، نہ کوئی اس کا بیٹا۔ كَلِمَ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ (۱۱۲/۲) نہ کوئی اس کا ہمسر، وہ یکسر یگانہ اور بے مثل و بے نظیر ہے۔

اس کی ذات کے متعلق تو تم کچھ نہیں جان سکتے۔ البتہ اس نے جو اپنی صفات بیان کی ہیں، ان سے خدا کا جو تصور سامنے

آتا ہے، اس سے بلند، پاکیزہ، با عظمت اور حسین تصور ہو ہی نہیں سکتا۔

۲۔ خدا اور انسان کا تعلق | سوال یہ ہے کہ خدا کی ان صفات پر ایمان لانے سے فائدہ کیا ہے۔ ایک شخص تسلیم کرتا ہے کہ خدا کی یہ صفات ہیں، دوسرا اس سے انکار کرتا

ہے اُس اقرار اور اس انکار سے اس کی زندگی پر کیا اثر پڑتا ہے؟ قرآن اس کا جواب دیتا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ ہر انسانی بیکر ”روح خداوندی“ کا حامل ہے جسے انسانی ذات (HUMAN PERSONALITY) کہا جاتا ہے۔ انسانی ذات میں اس کا امکان رکھ دیا گیا ہے کہ وہ (علیٰ حد بشریت) ان خدائی صفات کو اپنے اندر جا کر کرتی جائے۔ یہی وہ خدا کا رنگ ہے، جس سے حسین تر رنگ اور کوئی نہیں ہو سکتا، (صِبْغَةَ اللَّهِ ذَمِّنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً) اس اعتبار سے خدا کی یہ صفات، انسانی ذات کی نشوونما کے لئے ایک خارجی معیار (OBJECTIVE STANDARD)

کی حیثیت اختیار کر جاتی ہیں۔ یہ وہ (IDEAL) ہے جس کے مطابق انسان اپنے آپ کو ڈھالنا چاہتا ہے۔ یہ وہ معیار ہے جس پر وہ پورا اترنے کی کوشش کرتا ہے۔ وہ اس خارجی معیار پر برآں اپنے آپ کو پانپنا جاتا ہے اور اس طرح علیٰ وجہ البصیرت پر کھٹتا جاتا ہے کہ اس کی ذات کی کس حد تک نشوونما (DEVELOPMENT) ہوئی ہے اور اس میں ہنوز کیا کمی ہے۔

اس کے ساتھ ہی قرآن یہ بھی بتاتا ہے کہ کس موقع پر خدا کی کون سی صفت کا ظہور ہوتا ہے تاکہ ایسے موقع پر انسان کی طرف سے بھی اسی قسم کی صفت کا ظہور ہو۔ اس سے یہ شعیں ہوتا ہے کہ خارجی واقعات و حوادث پر انسان کا ردِ عمل کیا ہونا چاہیئے۔ یاد رکھئے! جس طرح انسان کے لئے صفاتِ حسنہ کا حامل ہونا ضروری ہے، اسی طرح یہ بھی ضروری ہے کہ کسی واقعہ پر انسان کی طرف سے اسی صفت کا ظہور ہو، جو اس کے لئے مناسب اور موزوں (APPROPRIATE) ہو۔ شقی انقلابِ عالم پر، جس کے دل میں نہ احساسِ ندامت ہو نہ آرزوئے اصلاح، ترس کھا کر اسے کھل چھوڑ دینا، مظلوم انسانوں پر بے انتہا ظلم ہے لیکن جہاں عفو اور درگذری سے خوشگوار نتائج متوقع ہوں، وہاں بدلہ لینا ظلم کے مترادف ہو جاتا ہے۔ عضلات (MUSCLES) کی چوٹ آہستہ آہستہ مائش سے ٹھیک ہو جاتی ہے لیکن ٹوٹی ہوئی ہڈیوں کو سخت ٹکڑی کی تختیوں (SPLINTS) سے کس کر باندھنے کی ضرورت ہوتی ہے۔ اسے جباریت کہتے ہیں۔ (جراح کی ان ٹکڑیوں کو جبار کہتے ہیں) قرآن کریم ان صفاتِ خداوندی اور ان کے مواقعِ ظہور و اطلاق کو بڑی شرح و بسط سے بیان کرتا ہے تاکہ وہ جہاں ایک فرد کی ذات کی نشوونما کا معیار بنیں، وہاں یہ بھی بتائیں کہ انسان کی طرف سے کس موقع پر کس قسم کا ردِ عمل ہونا چاہیئے۔

اسی سے ایک اور اہم حقیقت سامنے آتی ہے۔ مذہب میں خدا کا تصور ایک مستبد بادشاہ (AUTOCRAT KING)

اور مطلق العنان آمر (DICTATOR) کا ہوتا ہے، جس کے تمام فیصلے اس کی مرضی پر منحصر ہوتے ہیں اور ان

میں کسی قاعدے اور قانون کو کوئی دخل نہیں ہوتا۔ وہ خوش ہو گیا تو مجرم کو خلعت بخش دی۔
قانون کا خدا ناراض ہو گیا تو بے گناہ کو حوالہ دار و رسن کر دیا۔ انسان کی خیریت اسی میں ہے کہ جس طرح

ہو سکے، اس "خدا" کو خوش رکھے۔ وہ اس کی خوشنودی مزاج حاصل کرنے کے لئے طرح طرح کے جتن کرتا ہے۔ اس کے حضور نذرانے گزارتا ہے۔ اس کے مقربین کے وسیلے حاصل کرتا ہے۔ اس تک سفارشیں پہنچاتا ہے۔ اس کی ناراضگی سے ہر وقت ڈرتا ہے اور اس ڈر سے اس کے ہر حکم کی تعمیل کرتا ہے۔ ان احکام کی فرمانبرداری سے انسان کا اپنا کوئی فائدہ نہیں ہوتا۔ اس سے مقصود صرف "خدا" کی خوشنودی حاصل کرنا ہوتا ہے۔ دوسری طرف، عیسائی کے جہاں خدا کا تصور ایک رفیق القلب باپ کا ہے۔ وہاں بھی قاعدے اور قانون کا کوئی واسطہ نہیں۔ وہاں نجات کا مدار خدا کے رحم پر ہے یا مسیح کے کفارہ کے ایمان پر۔

قرآن نے اگر اس تصور کی بھی تردید کی اور کہا کہ خدا نے اپنی لامحدود قوتوں اور بے انتہا اختیارات کے باوجود ہر کام کے لئے قاعدے اور قوانین مقرر کر رکھے ہیں اور وہ سب کچھ ان قوانین کے مطابق کرتا ہے۔ یہ قوانین اس قدر اعلیٰ ہیں کہ ان میں کبھی تبدیلی نہیں ہوتی۔ فَكَيْفَ تَجْعَلُ لِلَّهِ ثَبَدًا يَلَا وَكُنْ تَجِدُ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا (۱۵۷) قانون کے معنی یہ ہیں کہ یہاں ہر بات (CAUSE AND EFFECT) علت اور معلول کی زنجیر میں جکڑی ہوئی ہے یعنی اگر فلاں کام کرو گے تو اس کا نتیجہ یہ نکلے گا۔ اگر اس کی خلاف ورزی کرو گے تو اس کا انجام یہ ہوگا۔ اس نے انسان کو یہ تمام قوانین بتا دیئے، اچھی طرح سمجھا دیئے۔ اس پر واضح کر دیا کہ اس قانون پر عمل کرنے سے اس کا یہ فائدہ ہوگا اور اس کی خلاف ورزی سے اس کا یہ نقصان ہوگا۔ یہ سب کچھ بتا دینے کے بعد اس سے کہہ دیا کہ اب تمہارا جی چاہے تو یہ راستہ اختیار کر لو اور جی چاہے تو اس کے خلاف چلے جاؤ۔ اِنَّا هَدَيْنَاكَ سَبِيلًا السَّبِيلُ اِمَّا شَاكِرًا وَاِمَّا كَفُورًا (۷۶/۳) ہم نے اسے راستہ دکھا دیا۔ اب وہ چاہے اسے اختیار کرے اور چاہے اس سے انکار کر دے۔ وہ صحیح راستہ اختیار کر لے گا تو اس سے اسی کا فائدہ ہوگا، ہمارا کچھ نہیں سنوے گا۔ غلط راستے پر چلے گا تو وہ اپنا ہی نقصان کرے گا، ہمارا کچھ نہیں بگاڑے گا۔ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ (۲/۲۸۶) یہی وجہ ہے کہ خدا کسی بات کو حکماً اور جبراً نہیں منواتا۔ وہ جو کچھ کہتا ہے، مشورۃ کہتا ہے۔ اس نے قرآن نازل کرنے کے بعد کہہ دیا کہ

وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِرْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيَنْهَ (۱۸/۲۹)

ان سے کہہ دو کہ حق تمہارے رب کی طرف آگیا۔ اب جس کا جی چاہے اسے مان لے جس کا جی چاہے اسے انکار کر دے۔

ظاہر ہے کہ جس بات کے ماننے، نہ ماننے کا فیصلہ انسان پر چھوڑ دیا گیا ہو، اگر وہ صاحب عقل و ہوش ہے تو وہ سوچ سمجھ کر فیصلہ کرے گا۔ لہذا قرآن کی رو سے ایمان، اندھے یقین (BLIND FAITH) کا نام نہیں۔ یہ اس ذہنی اور قلبی اطمینان (CONVICTION) کا نام ہے جو انسان کو عقلی وجہ البصیرت حاصل ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس نے مومنین کی خصوصیت یہ بتائی ہے کہ

الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخْفَوْا أَعْلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا (۲۵/۴۳)

یہ وہ لوگ ہیں کہ جب (اور تو اور) خود ان کے رب کی آیات بھی ان کے سامنے لائی جاتی ہیں، تو وہ ان پر ہرے گوئی بن کر نہیں گر پڑتے، انہیں عقل و بصیرت سے قبول کرتے ہیں۔

یہ بھی ظاہر ہے کہ جب اعمال کے نتائج، قاعدے اور قانون کے مطابق مرتب ہوتے ہوں، تو اس میں کسی کے فائدے دے کر چھوٹ جانے یا سفارش سے رہا ہو جانے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اگر آپ اپنی انگلی آگ میں ڈال دیں اور اس کے بعد ہزار روپیہ دے کر بھی چاہیں کہ جلنے کا درد آپ کی جگہ کسی اور کو ہو جائے تو یہ ناممکن ہو گا۔ اگر آپ سنکھیا کھالیں، تو چاہے آپ گورنر جنرل کی سفارش بھی کیوں نہ لے آئیں، آپ اس کے مضر اثرات سے محفوظ نہیں رہ سکتے۔ اس کا ایک ہی طریقہ ہے اور وہ یہ کہ آپ خدا کے اس قانون کی طرف رجوع کریں جس کے مطابق جلنے کے درد کو آرام اور سنکھیا کے مہلک اثرات سے حفاظت مل سکتی ہے۔ انسان کو تکلیف اور راحت، اس کے اعمال کے نتائج میں خدا کے قانون کے مطابق ملتی ہے۔ رِيَخْلِكَ مِنْ هَٰذِهِ عَنْ بَيِّنَةٍ وَرِيَخْلِي مِنْ حَقِّ عَنْ بَيِّنَةٍ (۲۴/۲۲) تاکہ جو ہلاک ہوتا ہے وہ بھی دلیل و برہان کی رو سے ہلاک ہو اور جو زندہ رہتا ہے، وہ بھی دلیل و برہان کی رو سے زندہ رہے۔ نہ کوئی بے گناہ، مستبد حاکم کے غصے اور جذبہ انتقام سے سزا پاتا ہے اور نہ ہی مجرم، فدیہ، کف یا سفارش سے چھوٹ سکتا ہے۔ اسی لئے انسانوں سے کہہ دیا گیا ہے کہ

وَتَقُوْا يَوْمًا لَا تَجْعَلُ فِيْ نَفْسٍ سِحْرًا وَ لَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةً وَّلَا يُؤْخَذُ

مِنْهَا عَذْلٌ وَّلَا هُمْ يُنصَرُونَ (۲/۲۸)

ظہور نتائج کے وقت کوئی شخص کسی دوسرے کے کام نہیں آ سکے گا۔ نہ ہی کسی کی سفارش قبول کی جائے گی۔ نہ ہی کوئی معاوضہ دے کر چھوٹ سکے گا نہ ہی مجرمین کی کوئی مدد کر سکے گا۔

آپ نے غور کیا کہ ”قانونِ واسطے خدا“ کا تصور دے کر، قرآنِ کریم نے کس طرح مذہب کو سائنس بنادیا۔ سائنس کی خصوصیات کیا ہیں؟ اس میں

(۱) ہر سبب (CAUSE) اپنا ایک مقررہ نتیجہ (EFFECT) پیدا کرتا ہے اور اس میں کوئی تغیر و تبدل نہیں کر سکتا۔ اور

(۲) سائنس، انکشافِ حقیقت اس طرح کرتی ہے کہ اس پر کسی شخص کی خواہش، آرزو، مقصد، مفاد، جذبات کا کوئی اثر نہیں پڑتا۔ وہ ان باتوں سے ذرا بھی متاثر نہیں ہوتی۔

خدا کا جو تصور، قرآن پیش کرتا ہے، اس کی رو سے اعمال اپنے نتائج بھی اسی طریق سے مرتب کرتے ہیں اور حقائق کا انہار بھی اسی طرح کیا گیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ خدا نے کہا ہے کہ ہمارا یہ پیغام ”شاعری“ نہیں، کالز (COLERIDGE) نے ایک جگہ کہا ہے کہ شاعری کی ضد، نثر نہیں، سائنس ہے (THE ANTI-THESIS OF REALITY IS NOT PROSE BUT SCIENCE) قرآن، شاعری نہیں، سائنس ہے۔

خدا اور انسان کے تعلق کے سلسلے میں، قرآنِ کریم ایک اور عظیم حقیقت کی پردہ کشائی کرتا ہے۔ خارجی کائنات میں خدا کے قوانین از خود جاری و ساری ہیں۔ ان کے مطابق، ہر شے اپنے اپنے فریضہ کی تکمیل میں سرگرم عمل رہتی ہے۔ اور کائنات اپنے ارتقائی مراحل طے کرتی آگے بڑھتی چلی جا رہی ہے۔ انسانی دنیا میں بھی خدا کے قوانین اسی طرح نافذ و عمل میں لیکن ان کی کائناتی رفتار بڑی سست ہے اور انسانی عمر کا تقاضا ہے کہ اعمال کے نتائج جلد سامنے آجائیں۔ اگر انسانی دست و بازو قوانینِ خداوندی کو سہارا دیں اور ان کے بڑے کار آئے میں مدد کا موجب بنیں، تو ان کے نتائج انسانی حساب و شمار کے مطابق مرتب ہو سکتے ہیں۔ اس اعتبار سے انسان، مشیت کے پروگرام کی تکمیل میں، خدا کا رفیق بن جاتا ہے۔ خدا اور انسان کا یہ تعلق ہے، جس کے متعلق ”مذہب کی دنیا“ میں کہیں اشارہ تک نہیں ملتا۔ (چونکہ اس نکتہ کے متعلق، میں اس سے بہت پہلے لکھ چکا ہوں، اس لئے اس مقام پر اس کی تفصیل کی ضرورت محسوس نہیں ہوتی)۔

۳۔ انسان اور کائنات کا تعلق

خدا اور انسان کے تعلق کے بعد، انسان اور کائنات کے باہمی تعلق کا سوال سامنے آتا ہے۔ جب ذہن انسانی اپنے

ہمدِ طفولیت میں تھا تو فطرت کی قوتوں کا راز اس کی سمجھ میں نہیں آ سکتا تھا۔ وہ ان سے ڈرتا تھا اور ان کے غضب سے بچنے کا ایک ہی طریقہ اس کے ذہن میں آ سکتا تھا۔ یعنی ان کے سامنے گڑا یا جاتے اور ان سے رحم کی درخواست کی جائے۔ چنانچہ اس دور کے انسان کی حالت یہ تھی کہ بادل گر جا اور اس نے ہاتھ جوڑ دیتے۔ بجلی کرن کی اور یہ سجدے میں گر گیا۔ سورج چمکا اور اس نے نمسکار کر دیا۔ زلزلہ آیا اور یہ ڈنڈوت بجالایا۔ پھمرا ہوا دریا سامنے آیا اور اس نے اسے ماما کہہ دیا۔ شیر دھاڑا اور اس نے اسے دیوتا بنا لیا۔ ہندو مت انہی دیوی دیوتاؤں کا مجموعہ ہے اور انہی کی پرستش کھاتا ہے۔ یہ بجز قید میں ہے۔

زمین میں رہنے والے سانپوں کو سجدہ قبول ہو۔ جو سانپ ہوا میں یا آسمان پر ہیں ان کو ہمارا سجدہ ہو۔ جو سانپ دھانوں کے تیروں کے ساتھ آتے

ہندو دھرم میں

ہیں انہیں بھی سجدہ ہو۔ جو سانپ ابھی اپنے بلوں میں ہیں، انہیں بھی ہمارا سجدہ قبول ہو۔ یہ تو پھر بھی زندہ قوتیں تھیں، وہ ان غیر ذی حیات کو بھی سجدے کرتے تھے جن سے انہیں کسی نقصان کا اندیشہ ہوتا۔ چنانچہ بجز قید ہی میں دوسری جگہ ہے کہ حجامت بنواتے وقت یہ اشلوک پڑھنا چاہیئے۔
ہے اُسترے تو کلیان کاری ہے اور اچھے لوہے کا بنا ہوا ہے۔ تجھے ہمارا سجدہ قبول ہو تو اس بالک کو تکلیف نہ پہنچائیو۔

اتھروید میں ہے۔

سوروی والے بخار کو ہمارا سجدہ ہو۔ گرمی والے بخار کو بھی میں سجدہ کرتا ہوں، روزانہ دوسرے اور تیسرے دن آنے والے بخار کو میرا سجدہ قبول ہو۔

ظاہر ہے کہ جس مذہب میں انسان اپنا مقام یہ سمجھے، اس میں شرفِ انسانیت کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ وہاں اس نے اگر، جھوٹ نہ بلو، پس بلو، کہہ بھی دیا تو کیا اس سے کائنات کی گتھیاں سلجھ جائیں گی اور انسانی معاملہ (HUMAN PROBLEMS) کا حل مل جائے گا؟

یہاں سے اُتر کر دوسری طرف آئیے تو وہاں مادی کائنات اور اس کی آرائش و آسائش کی چیزوں کو یکسر قابلِ نفرت قرار دیا جاتا ہے اور انسانی نجات کا راز ترکِ دنیا، ترکِ اُرزو اور ترکِ لذات میں بتایا جاتا ہے۔ جتنا کوئی دنیا سے دُور بھاگے، اتنا ہی وہ خدا کا مقرب ہو جاتا ہے۔ رہبانیت اور خانقاہیت کی تعلیم، عیسائیت کی اصل و بنیاد ہے۔ (SAINT BENDICT) نے اسے ایک منظم ادارہ کی شکل دے کر تارک الدنیاء (MONKS) اور راہبات

(NUNS) کے غول کے غول پیدا کر دیتے۔ چنانچہ (BUCKS) اپنی (THEOLOGICAL DICTIONARY) میں مصر میں تحریک خانقاہیت کے سلسلے میں لکھتا ہے کہ

تھوڑے ہی عرصہ میں تمام مشرقِ اہل انکار انسانوں کی جماعتوں سے بھر گیا، جنہوں نے تمام دنیاوی علاقے سے قطع تعلق کر کے کرب واذیت اور مصائب و نواب کی زندگی اختیار کر لی تاکہ اس کے ذریعہ خدا اور عالمِ ملکوت سے قرب حاصل کیا جاسکے۔

اس قسم کی زندگی کا جو نتیجہ ہونا چاہیے تھا، وہی ہوا۔ چنانچہ (BUCKS) اس سلسلے میں لکھتا ہے۔
لیکن کچھ عرصہ بعد ان لوگوں کی شہوت پرستی ضربِ امثل ہو گئی۔ نیز انہوں نے مختلف مقامات پر لوگوں کو مشتعل کر کے ہنگامے اور شورشیں برپا کرنا شروع کر دیں۔
ان تارک الدنیا زاہدوں سے ایک دنیا تنگ آ رہی تھی۔

پلٹ پلٹ کر مانگنے والے بھکاری، راہبوں کے لباس میں ہر گلی کوچے میں آوارہ پھرتے دکھائی دیتے تھے۔ ہر قسم کی بد معاشی اور فریب دہی ان کا شعار تھا۔۔۔ یہ لوگ مذہبی جوشِ عقیدت کے نقاب میں بدترین لوٹ کھسوٹ کی وارداتوں کے مرتکب ہوتے تھے۔

(PROCESS OF RELIGIOUS IDEAS VOL 3, P-240)

جو لوگ اس قسم کی مذموم حرکات کے مرتکب نہیں ہوتے تھے، ان کی زندگی بھی عجیب و غریب انداز کی ہوتی تھی عیسائیوں کے ہاں جو بڑے بڑے اولیاء (SAINTS) کا نام ملتا ہے، ان کی کیفیت یہ تھی کہ کوئی قسم کھالیتا کہ میں عمر بھر غسل نہیں کروں۔ کوئی اپنے آپ کو عمر بھر دلدل میں ڈالے رکھتا۔ کوئی غلاظت کے حصار میں بیٹھے رہنے میں روحانی ترقی کا راز سمجھتا۔ کوئی ساری عمر اندھیری کوٹھڑی میں بٹا رہتا۔ یہ تھا عیسائیت کی ترک دنیا کی تعلیم کا نتیجہ۔

قرآن آیا اور اس نے انسان سے کہا کہ تیرا مقام، فطرت کی قوتوں سے بہت بلند ہے۔ ان سب کو ہم نے قاتل کی زنجیروں میں جکڑ دیا ہے تاکہ تو ان سے اپنے فائدے کے کام لے۔ (اللّٰهُ اَكْبَرُ) سَخَّرَ لَكُمْ مِّنْ

ط کہا جاسکتا ہے کہ خود مسلمانوں کی خانقاہوں اور تہجد گاہوں کے حالات بھی ایسے ہیں۔ یہ ٹھیک ہے لیکن فرق یہ ہے کہ عیسائیت یا ہندوؤں اور بدھوں وغیرہ میں ترک دنیا کی تعلیم ان کا عین مذہب ہے اور مسلمانوں میں یہ کچھ قرآن کی کھلی ہوئی تعلیم کے خلاف ہوتا ہے۔ ہم اس وقت ان مذاہب کی تعلیم کے نتائج کے متعلق بات کر رہے ہیں۔

قرآن کریم کی رو سے

فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا مِّثْلَهُ (۴۵/۱۳) اللہ وہ ہے جس نے کائنات کی پستیوں اور بلندیوں میں جو کچھ ہے سب تمہارے لئے تابعِ تسخیر کر دیا ہے۔ اس نے کہا کہ مقامِ آدم یہ ہے کہ تمام ملائکہ (فطرت کی قوتیں) اس کے سامنے سجدہ ریز ہوں۔ اور مقامِ مومن یہ ہے کہ وہ ان قوتوں کو مستخر کر کے انھیں نوریع انسان کی نفع رسانیوں کے لئے صرف کرے۔ محسوس کائنات میں انسان سے اوپر صرف مقامِ خداوندی ہے، جس کے قانون کے مطابق اسے زندگی بسر کرنی چاہیئے۔ اس کے علاوہ انسان سے برتر کوئی شے نہیں۔ دنیا کی زیبائش و آرائش کی چیزیں انسان کے لئے بنائی گئی ہیں۔ انہیں کوئی قابلِ نفرت اور حرام قرار نہیں دے سکتا۔

قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ دَالَّتِ الْبَاطِنَاتُ مِنَ الْيَوْنٰقِ. (۷/۳۲)

ان سے پوچھو کہ وہ کون ہے جو ان زینت کی چیزوں کو جنہیں خدا نے اپنے بندوں کے لئے پیدا کیا ہے اور خوشگوار رزق کو حرام قرار دے سکتا ہے؟

آدمی کا یہ مقام اور انسان اور کائنات کا یہ تعلق ”دنیا تے مذاہب“ میں آپ کو کہیں اور نہیں ملے گا۔ وہاں یا تو مظاہرِ فطرت کے سامنے جھک جانا ہوگا یا ان سے دُور بھاگ جانا۔ انھیں مستخر کر کے تعمیرِ انسانیت کے کاموں میں صرف کرنا، صرف قرآن میں ملے گا۔

یاد رکھئے کہ قرآن کریم جب قوانینِ خداوندی کی اطاعت کا حکم دیتا ہے تو ان میں فطرت کے طبعی قوانین بھی شامل ہوتے ہیں اور اخلاقی قوانین بھی۔ طبعی قوانین کی اطاعت سے ہم اس قابل ہو جاتے ہیں کہ فطرت کی قوتوں کو مستخر کر لیں۔

(WE OBEY NATURE TO COMMAND IT)

اور اخلاقی قوانین کی اطاعت سے ہماری ذات کی نشوونما ہوتی ہے۔ دونوں صورتوں میں قوانین کی اطاعت، ہماری قوتوں میں اضافہ کا موجب بنتی ہے۔

میں شوق از جبر پیدا اختیار

۴۔ انسان اور انسان کا باہمی تعلق

انسان اور کائنات کے تعلق کے بعد ہمارے سامنے انسان اور انسان کے باہمی تعلق کا سوال آتا ہے۔ ہندو مت

نے اس کے متعلق فیصلہ کر دیا کہ برہمن، برہما کے سر سے پیدا ہوتے ہیں، کھشتری، اس کے بازوؤں سے، ویش اس کی

ٹانگوں سے اور شودر اس کے پاؤں سے۔ یہ وہ ازلی تقسیم ہے، جسے نہ
ہندو دھرم میں دنیا کا کوئی نظام الٹ سکتا ہے اور نہ ہی انسانوں کی ذاتی کوششیں اس میں

تغیر و تبدل کر سکتی ہیں۔ شودر کو ساری عمر چھوت رہنا ہوگا۔ اس کا فریضہ، اپنی ذات کے ہندوؤں کی خدمت گزاری ہے۔
برہمن کے گھر پیدا ہونے والا بچہ، پیدائش کے دن سے مرتے وقت تک، بلند ترین مدارج اور حقوق کا حامل ہوتا ہے۔
اس کے حقوق کی کیفیت یہ ہے کہ (رگ وید اور اتھروید کے حکم کے مطابق)

اگر کسی عورت کے پہلے دس غیر براہمن خاوند موجود ہوں لیکن اگر براہمن اس کا ہاتھ پکڑ لے تو وہی
اکیلا اس کا خاوند سمجھا جاتے کیونکہ براہمن ہی عورتوں کا مالک اور خاوند ہے نہ کہ کھشتری یا ویش۔

(مذہب عالم کی آسمانی کتابیں ص ۱۴۷) (ایڈیشن ۱۹۷۷ء)

یہ تقسیم تھی بھارت کے اندر بسنے والے انسانوں کی۔ باقی رہے اس کے باہر کے انسان، سودہ انسان نہیں ملیکشی سمجھے
جائے تھے۔ آپ سوچتے کہ جس مذہب میں، خود اپنے اہل مذہب کو اس طرح درجوں کی دلوٹنے والی زنجیروں میں جکڑ
دیا جاتے اور اس سے باہر کے انسانوں کو اس درجہ قابل نفرت و حقارت سمجھا جاتے، اس میں جھوٹ نہ بولواؤ چوری نہ
کرد کا پرچار کیا اخلاقی اصلاح پیدا کر سکتا ہے؟

یہودیت میں یہودیوں کے ہاں مذہب بنی اسرائیل کی نسل کے اندر محدود تھا۔ کوئی شخص جو بنی اسرائیل
کے ہاں پیدا نہ ہو، دین خداوندی کے اندر داخل کیا ہی نہیں جاسکتا تھا۔ جنت صرف

بنی اسرائیل کے لئے مخصوص تھی۔ غیر بنی اسرائیل سب جہنم کا زندہ بن تھے۔ اپنی نسل سے باہر کے انسانوں کے خلاف ان
کے دل میں نفرت اور عداوت کے جذبات بھڑکتے رہتے تھے اور یہ سب (مروجہ) تورات کی تعلیم کا نتیجہ تھا۔ ان کے ہاں یہودیوں
کے لئے قانون اور تھا اور غیر بنی اسرائیل کے لئے اور۔

عیسائیت میں عیسائیت کے متعلق عام طور پر سمجھا جاتا ہے کہ یہ تمام انسانوں کے لئے عالمگیر مذہب
کی حیثیت رکھتی ہے۔ اس میں انسان اور انسان میں کوئی فرق نہیں کیا جاتا لیکن یہ

چیز، عیسائیت کی تعلیم نہیں بلکہ بعد میں سیاسی مصلحتوں کا پیدا کردہ تصور ہے۔ چنانچہ موجودہ انجیل میں (جو اگرچہ وقتاً فوقتاً
بدلتی رہتی ہے) ابھی تک یہ کھاتا ہے کہ جب حضرت یسوعؑ نے اپنے حواریوں کو تبلیغ کے لئے بھیجا تو انہیں حکم دیا کہ
غیر قوموں کی طرف نہ جانا اور سامریوں کے کسی شہر میں داخل نہ ہونا بلکہ اسرائیل کے گھرانے کی کھوئی ہوئی میٹروں کے

کے پاس جانا۔ (متی، باب صفحہ ۱۰، آیات ۱۵-۶)

یہاں تک کہہ دیا کہ

پاک چیز کثرتوں کو نہ دو اور اپنے موتی سُرودوں کے آگے نہ ڈالو۔ (متی، باب ۷، آیت ۶)

یہ جو آپ یورپ میں نیشنلزم کی لعنت کو اس درجہ شدید دیکھتے ہیں، یہ غیر شعوری طور پر اسی تعلیم کا نتیجہ ہے، مذہب کو تو انھوں نے گر جا کی چار دیواری کے اندر محبوس کر دیا۔ لیکن اس کی نسل پرستی کی تعلیم کے اثرات ان کے تحت، شعور میں اسی طرح موجود ہیں۔ ان کے سامنے عالمگیر انسانیت کا تصور آ ہی نہیں سکتا۔ یہی وجہ ہے کہ وہاں اپنی قوم کے لئے اخلاقی اصول اور ہیں اور دوسری قوموں کے لئے اور۔ جس طرح رومنز کے ہاں یہ قانون تھا کہ کسی رومی کے ہاں چوری کرنا جرم ہے اور غیر رومی کے ہاں چوری کرنا کوئی جرم نہیں۔

قرآن نے اگر انسانوں کی ان محدود ساختہ زنجیروں کو توڑا اور اعلان کر دیا کہ تمام دنیا کے انسان ایک ہی اصل کی شاخیں

اور ایک ہی درخت کے برگ و بار ہیں۔ انسان اور انسان میں پیدائش کے اعتبار سے

قرآن کی رُوسے کوئی فرق نہیں کیا جاسکتا۔ خَلَقْنَاهُ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ (۴/۱) خدا

نے تم سب کو ایک جڑ توڑ حیات (LIFE CELL) سے پیدا کیا ہے۔ اس لئے تمام نوجوان انسان ایک عالمگیر برادری

ہے۔ وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً (۱۰/۱۹) پوری کی پوری انسانیت (MANKIND)

ایک قوم ہے اور ہر انسان پیدائش کے اعتبار سے یکساں واجب التکرم ہے۔

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ (۱۷/۷۰)

ہم نے تمام انسانوں کو واجب التکرم پیدا کیا ہے۔

کالے کو گورے پر، گورے کو کالے پر، عربی کو عجمی پر، عجمی کو عربی پر کوئی فوقیت نہیں۔ یہاں نہ کوئی براہمن ہے نہ خود رانہ

کوئی جاتی اُتر ہے نہ پنج۔ سب انسان یکساں ہیں۔ باقی رہے معاشرہ میں ان کے مدارج، سو اس کا معیار ان کے جوہر

ذاتی اور سیرت و کردار پر ہے۔ وَلِكُلٍّ دَرَجَاتٌ مِمَّا عَمِلُوا (۲۶/۱۹) ہر ایک کے درجات ان کے اعمال کی رُو

سے متعین ہوں گے اور ان میں سب سے زیادہ واجب العزت وہ ہوگا، جس کی سیرت سب سے پاکیزہ اور کردار سب

سے بلند ہوگا۔ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ (۴۹/۱۳) قرآن کا خدا، تمام نوجوان انسان کا یکساں

رب، مالک اور الہ ہے۔

(قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ، مَلِكِ النَّاسِ، إِلَهِ النَّاسِ)۔ (۱۱۴/۱-۳)

اس خدا کی کتاب بَصَائِرُ لِلنَّاسِ (۴۵/۲۰) تمام نوع انسان کے لئے مجموعہ بصائر و حکم۔ اس کا رسول تمام نوع انسان کے لئے یکساں رسول۔

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا - (٤/١٥٨)

ان سے کہہ دو کہ اے تمام دنیا کے انسانو! تم سب کی طرف میں خدا کا رسول ہوں۔

اس کی تعلیم کا خلاصہ یہ کہ دنیا میں ثبات و دوام صرف اسی نظریہ یا عمل کو حاصل ہو سکتا ہے جو بلا تفریق رنگ، نسل، زبان، وطن، مذہب، قومیت، تمام نوع انسان کے لئے منفعت بخش ہے۔

وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ الْبَشَرَ فِيمَكَثُ فِي الْأَرْضِ (١٣/١٤)

زمین میں باقی رہتا ہے جو انسانیت کے لئے نفع بخش ہو۔

جیسا کہ پہلے بھی کہا جا چکا ہے، مغربی تصوراتِ حیات نے بقائے الصلح (SURVIVAL OF THE FITTEST) کا اصول دیا، یعنی باقی وہی رہ سکتا ہے جو سب سے زیادہ طاقتور ہو۔ قرآن نے اس کی بجائے ”بقائے النفع“ کا اصول دیا، یعنی باقی وہی رہ سکتا ہے جو تمام نوعِ انسانی کے لئے سب سے زیادہ نفع بخش ہو۔ آپ نے غور کیا کہ اس ایک تصورِ حیات کے بدل جانے سے انسانی زندگی کے تمام گوشے کس طرح بدل جاتے ہیں اور اس سے دنیائے انسانیت میں کس قدر حیاتِ افروز اور حسنِ افزا تبدیلی آجاتی ہے؟ یہی وہ تصورِ حیات ہے جس سے انسان کی سمجھ میں یہ بات آ سکتی ہے کہ میں دوسروں کی بہتری کے لئے کیوں کوشش کروں؟ حیاتِ ددام حاصل کرنا ہر انسان کی دلی خواہش ہوتی ہے۔ دنیا میں کوئی انسان مرنا نہیں چاہتا۔ وہ ہمیشہ زمرہ رہنا چاہتا ہے۔ قرآن بتاتا ہے کہ ہمیشہ زندہ رہنا چاہتے ہو تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ ایسے کام کرو جو عالمِ انسانیت کے لئے زیادہ سے زیادہ منفعت بخش ہوں۔ دوسرے کی ضرورت شدید ہو تو اسے اپنے آپ پر ترجیح دو۔

(يُؤْتِيهِمْ مِنْ عَالِي الْمَقَامَاتِ ۚ وَكَانَ إِلَهُكُمُ اللَّهُ الْغَنِيُّ ۖ فَعَرَّضَكُمُ لَلْغَمَةِ لِيُتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ الْعَاقِلُونَ)

خود تنگی میں رہتے ہیں اور دوسروں کو اپنے آپ پر ترجیح دیتے ہیں)

اور یہ سب کچھ بغیر ذاتی غرض کے کرو۔۔۔۔۔ وہ کہتا ہے کہ مومن جب دوسروں کی نشوونما کا سامان بہم پہنچانے میں تو ان سے واضح الفاظ میں کہہ دیتے ہیں کہ لَا تُزِيدُونَا مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا (۶/۹) ہم تم سے کوئی بدلہ نہیں چاہتے۔ حتیٰ کہ تم سے شکریہ تک بھی نہیں چاہتے۔

سوچئے کہ اس تصویریات کی رُو سے اخلاقی اقدار کس طرح زندگی کا معمول بن جاتی ہیں۔

انسانی مساوات کے تصور کا عملی نتیجہ یہ ہے کہ اس سے ایک ایسا معاشرہ وجود میں آجاتا ہے، جس میں کسی انسان کا کسی دوسرے انسان کا غلام ہونا تو ایک طرف، کوئی کسی کا محکوم نہیں ہوتا اور نہ ہی کسی کا محتاج۔ اس سے ایک ایسا نظام قائم ہوتا ہے، جس میں تمام افراد، قوانینِ خداوندی کی چار دیواری کے اندر رہتے ہوئے زندگی کے معاملات باہمی مشاورت سے طے کرتے ہیں۔ (وَ أَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ) (۲۲/۳۸) یہ نظام ہر فرد کو اس کی ضمانت (گارنٹی) دیتا ہے کہ نَحْنُ نُنْزِلُ الْقُرْآنَ قُرْآنًا هُدًى (۶/۱۵۲) کہ ہم تمہارے رزق کے بھی ذمہ دار ہیں اور تمہاری اولاد کے رزق کے بھی۔ "کیسے! اس نظام میں

قرآنی نظام

اخلاقی اقدار خود بخود بردے کا رآتی چلی جاتی ہیں۔ اس نظام میں نہ کسی کو خدائی اختیارات (DIVINE RIGHTS) حاصل ہوتے ہیں، نہ مذہبی پیشواؤں کا وجود باقی رہتا ہے۔ نہ ملوکیت نظر آسکتی ہے نہ سرمایہ داری۔ "دنیا تے مذاہب" میں اس قسم کا نظام تو ایک طرف، سرے سے نظام کا تصور ہی نہیں ملتا۔

نظام کے تصور سے قرآن کریم نے ایک اور عظیم حقیقت کا اعلان کیا ہے جو "دنیا تے مذاہب" میں بہت بڑا انقلاب ہے۔ اس نے کہا ہے کہ نوعِ انسانی کی راہ نمائی کے لئے جن غیر متبدل اصولوں کی ضرورت تھی، وہ قرآن میں دے دیئے گئے۔ اور ان کی حفاظت کا بھی انتظام کر دیا گیا۔ ان اصولوں کی روشنی میں، ہر آنے والی نسل، اپنے معاملات، اپنے زمانے کے تقاضوں کے مطابق خود حل کرے گی۔

ختمِ نبوت

اس لئے اب کسی نبی کی ضرورت باقی نہیں رہی۔ لہذا اب نبوت کو بند کر دیا جاتا ہے۔ آپ نے غور کیا کہ ختمِ نبوت، دنیا تے مذاہب میں کتنے عظیم انقلاب کا اعلان ہے۔

اس کے ساتھ ہی یہ اس حقیقت کا بھی اعلان ہے کہ اب ذہنِ انسانی، اپنے عہدِ طفولیت سے نکل کر سنِ شعور میں پہنچ گیا ہے۔ انسان اب بچہ نہیں رہا، بالغ ہو گیا ہے۔ اس لئے اب اسے کشتی آکر اٹھانے والے کی احتیاج نہیں رہی۔ اسے اب خود اٹھنا اور آگے چلنا ہو گا۔ آپ نے غور فرمایا کہ اس سے انسان میں کس قدر خود اعتمادی (SELF CONFIDENCE) پیدا ہوتی ہے اور وہ کس طرح دنیا میں گرجن اٹھا کر چلنے کے قابل ہو جاتا ہے!

دنیا کا ہر مذہب، کسی آنے والے کا انتظار کر رہا ہے جو آکر اس مذہب کو دوسرے مذاہب پر غلبہ عطا کرے گا۔ قرآن نے اس تصور کی تردید کر کے کہہ دیا کہ ہم نے جو نظامِ زندگی تمہیں دیا ہے، اس میں یہ صلاحیت موجود ہے کہ یہ دنیا کے تمام نظام ہاتے زندگی پر غالب آجائے۔

هُوَ الَّذِي آمَرَ سَلَّمَ سَوَّلَهُ بِالْهُدَىٰ قَدِ دِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ
وَلَوْ كَسِبَ الْمُشْرِكُونَ (۹/۳۳)

تم اس نظام کو عملاً مشکل کرو۔ یہ انسانوں کے تمام خود ساختہ نظام ہائے حیات پر غالب آجائے گا۔ اس کے سامنے کوئی دوسرا نظام ٹھہر نہیں سکے گا۔

قرآن 'اخلاقی اقدار پر زور دینے کے ساتھ ساتھ اس نظام زندگی کی اقامت کی تاکید کرتا ہے، جس میں اخلاقی اقدار خود بخود غالب آجاتی ہیں۔

۵۔ انسانی زندگی کا منتہی (نجات)

اس کے بعد، آپ اس سوال کی طرف آتے جو اس بحث میں حرف آخر کی حیثیت رکھتا ہے، یعنی انسانی زندگی کی تمام تک و تار کا مقصود و منتہی کیا ہے؟ یہ بڑا اہم اور بنیادی سوال ہے اور اس سے بہت سے متعلقہ گوشے خود بخود واضح ہو جائیں گے۔

دنیا کے تمام مذاہب میں انسانی زندگی کی تمام سعی و کوشش کے منتہی کو ایک لفظ میں بیان کیا جاتا ہے اور وہ لفظ ہے "نجات"۔ نجات (SALVATION) نجات سے مفہوم کیا ہے؟ یہ بات اچھی طرح سمجھنے کی ہے۔ یہ واضح ہے کہ جب کوئی شخص کسی مصیبت میں مبتلا ہو اور اسے اس مصیبت سے چھٹکارا مل جائے تو اسے نجات کہتے ہیں، یعنی نجات کے لئے ضروری کہ وہ شخص پہلے کسی مصیبت میں مبتلا ہو۔ مذہب کی دنیا میں انسان کے متعلق

اسی بنیادی تصور ہے۔ ہندو مت (دھرم، یعنی شریعت) میں عقیدہ یہ ہے کہ ہر

ہندو دھرم میں

ذی حیات (جاندار خواہ وہ کیڑے مکوڑے ہوں یا حیوانات اور انسان) اپنے سابقہ جنم کے کرموں (اعمال) کی سزا بھگتنے کے لئے دنیا میں آتا ہے۔ مثلاً ایک شخص موجودہ جنم میں انسان ہے۔ اس نے بُرے کام کئے تو وہ اگلے جنم میں چوہا بن جائے گا۔ چوہے کو قطعاً معلوم نہیں کہ وہ کس جرم کی پاداش میں چوہا بنا دیا گیا ہے۔ اب اگر وہ چوہا نیک کام کرے گا۔ چوہا نیک کام کرے گا؟ گویا جا تو رہی نیک کام اور بُرے کام

کرتے ہیں!! — تو وہ آئندہ جنم میں (شاید) پھر انسان بن جائے۔ ہر انسان اس آواگون (TRANSMIGRATION) کے چکر میں پھنسا ہوا ہے۔ اس چکر سے چھٹکارا مل جانے کا نام نجات ہے۔ صاف نظر آتا ہے کہ یہ عقیدہ یا تو توہم پرستی

کی پیداوار ہے اور یہ ان لوگوں کے ذہن رسا کی تخلیق جنہوں نے کسی نہ کسی طرح معاشرہ میں اقتدار حاصل کر لیا اور اس کے بعد چاہا کہ وہ اقتدار انہی کے گھرانوں میں مخصوص رہے۔ دوسرے لوگ اس اقتدار کے حصول کا خیال تک دل میں نہ لائیں۔ براہمن اور کھتری حکمران طبقے تھے اور ویش اور شودر ان کے خدمت گزار۔ ہو سکتا تھا کہ کبھی ویش یا شودروں کے دل میں یہ خیال پیدا ہو جاتے کہ براہمنوں اور کھتریوں کے بچوں کو کون سے سرخاب کے پر لگے ہیں کہ یہ پیدائش کے ساتھ ہی حکمران بن جائیں اور ہم ان کی غلامی کرتے رہیں۔ اس لئے یہ عقیدہ وضع کیا گیا کہ براہمن کے گھر میں پیدا ہی وہ ہوتا ہے، جس نے پچھلے جنم میں اچھے کام کئے ہوں اور ویش اور شودر کے ہاں وہی پیدا ہوتا ہے، جس نے سابقہ جنم میں بُرے کام کئے ہوں۔ لہذا یہ تقسیم اعمال کے نتائج کے اعتبار سے عمل میں آتی ہے۔ یوں ہی دھاندلی سے پیدا نہیں کر دی گئی۔ انہیں اس زندگی میں بہر حال ویش اور شودر رہنا ہو گا۔ البتہ اگر وہ اچھے کام کریں گے (یعنی اُتم جاتی کے لوگوں کی خدمت کرتے رہیں گے) تو اگلے جنم میں براہمن اور کھتری بن جائیں گے۔ اس عقیدے کی رو سے محکوم طبقات کو مطمئن کر دیا گیا کہ یہ سب ان کے اپنے کئے کا پھل ہے۔ ان پر ظلم نہیں ہو رہا، نہ ہی وہ اس جنم میں اس تقسیم کو بدل سکتے ہیں۔

اس عقیدے کا جذبہ محرکہ کچھ ہی کیوں نہ ہو، اس کا نتیجہ جس قدر انسانیت سوز ہے، وہ ظاہر ہے۔ سب سے پہلے تو یہ کہ اس سے انسان مجبور محض ہو کر رہ جاتا ہے۔ وہ جو کچھ جی میں آئے کر لے، اپنی موجودہ پوزیشن میں تبدیلی کر ہی نہیں سکتا اور معاشرہ ایسے مستقل طبقات میں تقسیم ہو جاتا ہے، جنہیں سٹایا ہی نہیں جاسکتا۔ پھر یہ کہ اس تمام تگ و تاز سے بالآخر مقصد کیا ہے؟ یہ کہ انسان آواگون کے اس چکر سے نجات حاصل کر لے۔ انسانی تخلیق اور نظام کائنات کا یہ مقصد کس قدر بے معنی ہے؟

ویدانت کی رو سے | ہندو ویدانت (طریقۃ یا تقوف) کی رو سے، انسان کی روح (آتما) خدا (پرماتما) کی روح کا حصہ ہے جو اپنی اصل سے جدا ہو کر، مادی دلدل میں پھنس چکی ہے اور یہاں سے نکلنے کے لئے معروف آہ و فغاں ہے۔ مولانا روم کے الفاظ میں، جو اسی ویدانتی عقیدہ کی صدا ہے بازگشت ہے۔

بشنواز نے چو حکایت ی کند

از جدائی با شکایت می کند

انسانی زندگی کا مقصد یہ ہے کہ یہ روح، مادی دلدل سے نجات حاصل کر کے، اپنی اصل سے جا ملے یعنی غائب

کے الفاظ میں — عشرتِ قطرہ ہے دریا میں فنا ہو جانا — ترکِ دنیا، سنیا اس کا طریقہ ہے۔ آپ نے غور فرمایا کہ اس عقیدہ کی رُو سے، انسانی تگ و تاز کا حاصل کیا ہے؟ فنا، مکمل فنا (COMPLETE ANNIHILATION) یعنی خدا نے انسانی روح کو اپنے سے الگ کر کے، اسے مادی دلدل میں پھنسا دیا اور اس سے کہہ دیا کہ اب تم شقیں اٹھاؤ اور مصیبتیں جھیلو تاکہ تم اس دلدل سے نجات حاصل کر سکو۔ آپ سوچئے کہ اس عقیدہ کی رُو سے خود خدا کے متعلق کیا تصور پیدا ہوتا ہے اور اخلاقی اقدار کی پابندی کے لئے جذبہ محرکہ کیا بنتا ہے؟

یہودیت میں | یہودیت میں بھی انسانی زندگی کا منتہی ”نجات“ ہے لیکن وہاں نجات کا تصور کچھ مختلف ہے۔ جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے، یہودیوں کا بنیادی عقیدہ یہ ہے کہ بنی اسرائیل خدا کی جیتی اولاد ہیں، اس لئے وہی جنت کے واحد وارث ہیں جو انسان بنی اسرائیل کے گھر میں پیدا نہیں ہوا، وہ جنت میں نہیں جاسکتا۔ اس زمانے میں بنی اسرائیل ہی میں نفع کا رواج تھا۔ اس لئے ان کا عقیدہ تھا کہ نختون سب جنت میں جائیں گے اور غیر نختون جہنم میں۔ چنانچہ تالمود میں ہے،

آخرت میں حضرت ابراہیمؑ جس کے تم دروازے پر بیٹھے ہوں گے اور کسی نختون اسرائیلی کو اس میں داخل نہیں ہونے دیں گے۔ اب رہے ایسے اسرائیلی جنہوں نے سخت گناہ کے کام کئے تھے، سو ان کے لئے وہ ایک کام کریں گے۔ وہ ان بچوں کی فتنہ کی کھال اُتار کر جو فتنہ سے پہلے وفات پا چکے تھے، اس قسم اسرائیلیوں کے نفع کے مقام پر چپکا دیں گے اور اس طرح انہیں ناختون بنا کر چند دنوں کے لئے جہنم میں بھیج دیں گے۔

(تالمود ص ۲۰۳، بحوالہ برقی طور صفحہ ۱۵۰) ایڈیشن ۱۸۵۷ء

لیکن ان کا جہنم میں داخلہ محض رسم (FORMALITY) پوری کرنے کے لئے ہوگا۔ جہنم کی آگ ان پر کچھ اثر نہیں کرے گی۔ (ایضاً ص ۲۰۵) اس کی وجہ حیوٹِ انسانیت کو پیڈیا میں یہ بھی ہے کہ اسرائیلی گناہگاروں کو جہنم کی آگ چھو نہیں سکے گی۔ اس لئے کہ وہ جہنم کے دروازے پر گناہوں کا اقرار کر لیں گے اور اس طرح خدا کی طرف لوٹ آئیں گے۔ (جلد پنجم صفحہ ۵۸۳)

آخری نجات ہی نہیں بلکہ اس دنیا میں عزت و سرفرازی کے لئے بھی یہودیوں کا عقیدہ یہ ہے کہ بعض کو عزت ان کے آباؤ اجداد کے اعمالِ حسنہ کی بدولت ملتی ہے اور بعض کو ان کی آنے والی نسلوں کے اعمال کے مستحق ہیں۔ (حیوٹِ انسانیت کو پیڈیا، جلد ششم، صفحہ ۶۰)

انسانیکلو پیڈیا بڑا نیک کام ہے کہ

یہودیوں کی امیدوں کا مرکز ان کے آباؤ اجداد کے اعمال ہوتے تھے۔ بالخصوص یہ عقیدہ کہ (حضرت) ابراہیمؑ ہمارے جدِ امجد ہیں۔

اسی طرح انسانیکلو پیڈیا آف ریلیجنز اینڈ ایٹھکس میں مذکور ہے کہ

یہودیوں کے عقیدہ کے مطابق ان کے تمام بزرگوں کے اعمال ایک جگہ اکٹھے کر لئے جائیں گے اور انہیں پھر تمام بنی اسرائیل پر تقسیم کر دیا جائے گا۔ اس طرح ان میں سے ہر ایک کے حصے میں بخت و سعادت آجائے گی۔ (جلد ۱۱ صفحہ ۱۲۴)

آپ نے غور فرمایا کہ ان عقائد کی موجودگی میں اخلاقی اقدار کی پابندی کا کوئی سوال بھی پیدا ہوتا ہے؟

عیسائیوں میں عیسائیت میں عقیدہ یہ ہے کہ ہر انسانی بچہ اپنے آدھیں ماں باپ (آدم و حوا) کے گناہوں کا بوجھ لے کر پیدا ہوتا ہے۔ انسان سے ان گناہوں کی آلائش کا دور ہو جانا

کسی طرح ممکن نہیں۔ اس کے لئے خدا نے انسانوں پر رحم کھایا اور اپنے اکلوتے بیٹے (یسوع مسیحؑ) کو دنیا میں بھیجا تاکہ وہ صلیب پر جان دے کر ان کے گناہوں کا کفارہ ادا کر دے۔ جو لوگ حضرت مسیحؑ کے اس کفارہ پر ایمان لائیں گے ان کی بخت ہو جائے گی۔ جو ایمان نہیں لائیں گے، وہ جہنم میں جائیں گے۔ بخت کے لئے اعمال کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ چنانچہ سینٹ پال، افسیوں کے نام اپنے خط میں لکھتا ہے۔

تم کو ایمان کے وسیلے ہی سے بخت ملی ہے اور یہ تمہاری طرف سے نہیں، خدا کی بخشش ہے اور نہ اعمال کے سبب ہے۔ (افسیوں ۹-۸/۲)

اور رومیوں کے نام خط میں ہے۔

چنانچہ ہم یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ انسان شریعت کے اعمال کے بغیر ایمان کے سبب سے راستباز ٹھہرتا ہے۔ (۳/۲۸)

گلیتوں کے نام ایک خط میں اس حقیقت کی وضاحت ان الفاظ میں کر دی گئی ہے کہ

جتنے لوگ شریعت کے اعمال پر تکیہ کرتے ہیں، وہ سب لعنت کے ماتحت ہیں۔ چنانچہ لکھا ہے کہ جو کوئی ان سب باتوں کے کرنے پر قائم نہیں رہتا جو شریعت کی کتاب میں لکھی ہیں، وہ لعنتی ہے۔ اور یہ بات ظاہر ہے کہ شریعت کے وسیلے سے کوئی شخص خدا کے نزدیک راست باز نہیں ٹھہرتا

کیونکہ دکھا ہے کہ راست باز ایمان سے جیتا رہے گا اور شریعت کو ایمان سے کچھ واسطہ نہیں مسیح جو ہمارے لئے لعنتی بنا (معاذ اللہ) اس نے ہمیں مَوَلٰے کو شریعت کی لعنت سے چھڑا دیا۔

(گلینٹون ۱۲-۱۰/۳)

آپ سوچئے کہ اس عقیدہ کے بعد اخلاقی اعمال کی کہیں گنجائش بھی رہتی ہے بلکہ اس کی رُو سے جو شخص اعمال پر بھروسہ کرتا ہے، وہ لعنتی قرار پاتا ہے۔ عیسائیت کے اس عقیدہ کی رُو سے انسان جس مصیبت میں گرفتار ہوتا ہے، وہ اس کے اپنے کسی جرم کا نتیجہ نہیں بلکہ اس کے اولین ماں باپ کے گناہوں کی پاداش ہے، جس میں یہ بے چارہ مفت میں مانخو کر دیا گیا ہے اور پھر اس مصیبت سے چھٹکارا کسی حُر عمل کے نتیجہ میں نہیں ملتا بلکہ حضرت مسیحؑ کے کفارہ پر ایمان سے ملتا ہے۔ باقی رہا "ازلی گناہ" کے عقیدہ کا باطل ہونا، سو اس کے متعلق اب خود عیسائی دنیا کے ارباب فکر و تحقیق اعلان پر اعلان کر رہے ہیں کہ یہ عقیدہ باطل ہے۔ مثلاً (R.F. JOHNSON) اپنی کتاب (CONUCIANISM AND MODERN CHINA) میں لکھتا ہے کہ

ازلی گناہ کا عقیدہ درحقیقت "ازلی خرابی" ہے، جس کی وجہ سے ہم ہر قسم خیر سے بیزار اور ہر قسم شر کی طرف مائل رہتے ہیں۔

مسٹر (A.E. TAYLOR) لکھتا ہے۔

یہ عقیدہ ایک بطلان ہے۔ میں کسی ایسے سائنٹفک اور خدا کی طرف دعوت دینے والے مذہب کا استقبال کروں گا جو ہمیں فطرت انسانی پر ایسی مضحکہ انگیز تہمت پر ایمان رکھنے کی ضرورت سے بچائے۔

(MIND - JULY 1912)

یہ سائنٹفک اور خدا کی طرف دعوت دینے والا مذہب "اسلام" ہے، جس نے قرآن کی رُو سے اعلان کر دیا کہ کوئی انسان نہ اپنے سابقہ جہنم کے گناہوں کا بوجھ لادے دنیا میں آتا

ہے اور اپنے اولین ماں باپ کی لغزشوں کی آلتش سے ٹوٹ ہوتا ہے۔ دنیا میں ہر انسانی بچہ "سادہ لوح" (CLEAN SLATE) لے کر آتا ہے اور واجب التکرم پیدا ہوتا ہے۔ اس کے اندر حیوانی سطح کی طبعی زندگی سے بلند و بالا زندگی بسر کرنے کی صلاحیتیں بطور امکانات (REALISABLE POSSIBILITIES) رکھ دی گئی ہیں۔ ان صلاحیتوں

(POTENTIALITIES) کی نشوونما (DEVELOPMENT) انسانی زندگی کا مقصود ہے۔ اگر انسان صرف اپنی

طبعی زندگی (PHYSICAL LIFE) کی صلاحیتوں کو نشوونما دیتا ہے تو اسے طبعی دنیا میں آسائشیں اور قوتیں

حاصل ہو جاتی ہیں لیکن اسے انسانی سطح کی وہ بلند زندگی نصیب نہیں ہوتی، جسے قرآن جنتی زندگی سے تعبیر کرتا ہے۔

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ. ثُمَّ جَعَلْنَا

لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَذْحُومًا (۱۷/۸۱) جو صرف دنیاوی زندگی کا مفادِ عاجل چاہتا ہے

اسے ہم اپنے قانونِ مثبت کے مطابق، جسے ہم نے اپنے ارادے سے بنایا ہے، بہ عجلت دے دیتے ہیں۔

لیکن اس کی (انسانی) زندگی جہنم کی زندگی ہوتی ہے، جسے وہ ذلت و خواری میں بسر کرتا ہے لیکن جو شخص طبعی زندگی کے ساتھ اپنی انسانی زندگی کی بھی نشوونما کرتا ہے، اسے طبعی مفاد بھی حاصل ہوتے ہیں اور اس کی ذات میں بھی بالیدگی اور ارتقاء ہوتا چلا جاتا ہے۔

وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ أَذْهَبْنَاهُ أَجْرَهُ سَعْيًا وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ

مُتَشَكِّلًا (۱۷/۱۹) اور جو مستقبل کی خوشگواریاں چاہتا ہے اور اس کے لئے ایسی کوشش کرتا ہے

جیسی کرنی چاہیے اور وہ خدا کی متعین کردہ بلندا قدر کی صداقتوں پر ایمان رکھتا ہے، تو اس کی کوششیں بھرپور نتائج کی حامل ہو جاتی ہیں۔

كُلًّا كَسَدُ هُوَ لَآءٍ وَهُوَ لَآءٍ مِنْ عَطَايَ سَابِقَةٍ ۖ وَمَا كَانَ عَطَاؤُنَا بِكَ

مَحْظُورًا (۱۷/۲۰) ہم اس گروہ کو بھی اپنے قانونِ مثبت کے مطابق بڑھاتے رہتے ہیں اور اس گروہ

کو بھی اور ان کی سعی و عمل کے حساب سے انہیں اپنی بخشائشوں سے نوازتے ہیں۔ یاد رکھو! ہم نے اپنی ان نعمتوں پر بند نہیں لگا رکھے کہ کسی قوم کو اس سے آگے نہ بڑھنے دیں اور کسی سے رعایت برت کر اس کے لئے یوں ہی دروازہ کھول دیں۔

ہمت ابن میکہ و دعوت عام است اینجا

قسمت بادہ باندازہ جام است اینجا

ط قرآن کریم میں اس مضمون کی بے شمار آیات ہیں کہ ایمان و اعمال صالحہ کا فطری نتیجہ اس دنیا کی خوشگواریاں اور سرخزایاں اور حیاتِ آخرت کی سربلندیاں اور شادابیاں ہیں۔ جو لوگ زندگی کو اسی دنیا تک محدود سمجھتے ہیں، انہیں اس دنیا میں آسائشیں حاصل ہو سکتی ہیں لیکن آخرت میں ان کا کوئی حصہ نہیں ہوتا۔ یہ آیات میری کتاب نظام ربوبیت میں بہ تفصیل ملیں گی۔ اس مقام پر انہیں درج نہیں کیا جاتا۔

انسانی ذات کی یہ نشوونما اس نظام کے اندر ہو سکتی ہے جو مستقل اقدار کی بنیادوں پر استوار ہوتا ہے۔ یہ نشوونما، اعمال کے فطری نتائج کا نام ہے۔ نیک اعمال وہ جس سے انسانی ذات کو استحکام و بالیدگی ملتی ہے، بُرے وہ جن سے اسے ضعف پہنچتا ہے۔ ہر عمل کا نتیجہ، سائنس کے ساتھ انسانی ذات پر مرتب ہوتا رہتا ہے۔ یہی اس کا اعمال نامہ ہے جو قرآن کے الفاظ میں اس کی گردن میں لٹکا رہتا ہے اور جو ظہور نتائج کے وقت کھل کر سامنے آجاتا ہے۔ جو انسانی ذات ایک خاص معیار کے مطابق نشوونما پالے گی، وہ زندگی کے اگلے ارتقائی مرحلے طے کرنے کے قابل ہو جائے گی۔ اسے جنتِ اخروی کی زندگی کہتے ہیں جو اس معیار پر پوری نہیں اترے گی، اس کی نشوونما رک جائے گی۔ یہ جہنم کی زندگی ہے۔ اسی کو قرآن نے پلڑے کے بھاری اور ہلکا ہونے سے تعبیر کیا ہے۔

فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَّاغِبَةٍ - وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُمُّهُ هَارِيَةٌ - (۹۹/۶-۱۰۱)

سو جس کا پلڑا بھاری ہوگا وہ مسترقوں کا جھولا جھولے گا اور جس کا پلڑا ہلکا ہوگا، وہ تباہی کے گڑھے میں جا کرے گا۔

آپ نے دیکھا کہ قرآن کی رو سے مقصدِ زندگی کسی مصیبت سے چھٹکارا حاصل کرنا نہیں بلکہ اپنی مضر صلاحیتوں کی مناسب نشوونما سے، ایک بلند مقام حاصل کرنا اور موجودہ زندگی سے اعلیٰ و ارفع سطحِ زندگی پر پہنچ جانا ہے۔ آج قرآن نے فوز اور فلاح کی اصطلاحات سے تعبیر کیا ہے، یعنی (ACHIEVEMENT) اور (SUCCESS) نہ کہ نجات (SALVATION) اس سے آپ نے یہ بھی دیکھ لیا ہوگا کہ اس تصور نے ماتحت اس سوال کا جواب کس حسن و خوبی سے مل جاتا ہے کہ میں اخلاقی اقدار کی پابندی کیوں کروں۔ اس سے میرا کیا فائدہ اور ایسا نہ کرنے سے کیا نقصان۔ یہی وہ طریق ہے، جس سے انسان ان اقدار کی پابندی علیٰ وجہ البصیرت (RATIONALLY) کرتا اور قلب و دماغ کے پورے اطمینان سے ان پر کاربند رہتا ہے۔

تصویرِ نجات بالائے آپ نے دیکھ لیا ہوگا کہ قرآنِ کریم چند اخلاقی اقدار ہی نہیں دیتا بلکہ زندگی کا ایک ہمہ گیر نظام عطا کرتا ہے جو خدا، انسان، کائنات، قانونِ مکافات اور مقصدِ مآبِ زندگی کے بنیادی تصورات پر استوار ہوتا ہے۔ اس پورے نظام کا نام الدین ہے اور اس کی عملی شکل کو اسلام

الدین

کہا گیا ہے۔ اخلاقی اقدار اسی نظام کے اندر نتیجہ خیز ہوتی ہیں اور علی وجہ البصیرت ممکن العمل بھی۔ اس نظام کے سوا کوئی دوسرا نظام ایسا نہیں، جس میں یہ مقاصد حاصل ہو سکیں۔ اسی لئے کہا گیا ہے کہ

إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ (۳/۸۸)

یہ حقیقت ہے کہ الدین اللہ کے نزدیک اسلام ہی ہے۔

اس لئے

مَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ (۳/۸۸)

جو شخص اسلام کے علاوہ کوئی اور نظام زندگی اختیار کرنا چاہے گا تو اس سے اس نظام کو قبول نہیں کیا جائے گا اور وہ دیکھ لے گا کہ آخر الامر وہ کس قدر نقصان میں رہتا ہے۔

اسے بالکل اختیار کیا جاتے گا۔ | نظام کے تصور سے یہ حقیقت بھی سامنے آ جاتی ہے کہ اس کے مختلف اجزاء کے نتائج اسی صورت میں مرتب ہو سکتے

ہیں، جب اس نظام کو بالکل اختیار کیا جاتے۔ نظام کی مثال، طبیب کے نسخے کی سی ہوتی ہے۔ نسخے کا فائدہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے، جب آپ اسے پورے پورا، متعلقہ ہدایات کے مطابق استعمال کریں۔ اگر آپ اس نسخے میں سے ایک دو دوائیاں لے کر انہیں استعمال کرنا شروع کر دیں تو وہ آپ کو کچھ فائدہ نہیں دیں گی بلکہ ہو سکتا ہے کہ نقصان ہی دے دیں۔ اسی لئے قرآن کریم نے کہا ہے کہ

أَفَتَوْفُّونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ
ذَٰلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْمَعْيَةِ وَالْأُفْيَا وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ
إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ (۲/۸۵)

”کیا تم اس ضابطہ قوانین کے ایک حصہ کو ماننا چاہتے ہو اور ایک حصے سے انکار کرنا چاہتے ہو۔ جو شخص تم میں سے ایسا کرے گا، اس کا نتیجہ اس کے سوا اور کیا ہو گا کہ اس کے لئے اس دنیا کی زندگی میں ذلت و رسوائی ہو اور وہ قیامت کے دن سخت عذاب کی طرف لوٹائے جائیں۔“

اس نسخے کے اجزائے ترکیبی، وہ تمام صفات خداوندی ہیں، جنہیں قرآن الاسماء الحسنیٰ کہہ کر پکارتا ہے۔ ان میں سے بعض اجزاء کو لے لینا اور دوسرے اجزاء کو چھوڑ دینا کچھ بھی مفید نہیں ہو سکتا۔ یاد رکھیے حقیقت (REALITY)

ایک ناقابل تقسیم وحدت (INVISIBLE WHOLE) ہے، جس کے حصے بخرے نہیں کئے جاسکتے۔ جب کے اسماع الحسنی حقیقتِ مطلق کے مختلف پہلو (FACETS) ہیں۔ حقیقت ان تمام کے مجموعے کا نام ہے۔ ان میں سے بعض کو الگ کر لیا جائے تو وہ اس حقیقت کے اجزاء نہیں قرار پاسکتے۔ مثلاً اگر حقیقت کے سو گوشے ہیں اور ان سے آپ دس گوشے الگ کر لیتے ہیں تو آپ یہ نہیں کہہ سکتے کہ آپ نے حقیقت کے ۱۰/۱۰۰ حصہ کو اختیار کر لیا ہے۔ اس لئے آپ کو اسی تناسب سے وہ فائدہ ہو جائے گا جو پوری حقیقت کے اختیار کرنے سے ہوتا۔ آپ نسخے کی دس دوائیوں میں سے ایک دوائی کھا کر دسواں حصہ شفا حاصل نہیں کر سکتے۔ اسی لئے قرآن نے کہا ہے کہ

وَاللّٰهُ اَكْثَرُ اَلْاَسْمَاءِ الْحُسْنٰی فَادْعُوْهُ بِهَا۔ وَذُرُوا الَّذِیْنَ یُلْحِدُوْنَ فِیْ اَسْمَائِہٖ (سج۱۸)

”اور اللہ کے لئے الٰہی اسماء، الحسنى ہیں“ (وہ اس حقیقت کئی کے مختلف گوشے ہیں) سوائے ان تمام گوشوں کے ساتھ پکارو اور ان لوگوں کو چھوڑ دو جو اس کے ان اسماء (صفات) میں سے (بعض کو لے کر) ایک طرف نکل جاتے ہیں۔ آپ دیکھیں گے کہ جو لوگ اسلامی نظامِ زندگی سے الگ رہتے ہیں، ان کے ہاں جن اخلاقی اقدار پر عام طور پر زور دیا جاتا ہے، وہ وہی ہوتی ہیں، جن کا تعلق انسان کے نرم و نازک جذبات سے ہوتا ہے۔ ہمدردی، رحم، عفو، درگزر، منکسر المزاجی، نرم خوئی، کوئی دس گالیاں بھی دے جائے تو خاموش رہو۔ جو ایک گال پر ٹھانچا مارے، اس کے سامنے دوسرا گال بھی کر دو۔ جو تمہارا کوٹ اٹار لے، اسے صدری اٹار کر خود دے دو۔ دشمن سے بھی پیار کر دو۔ یا ذرا آگے بڑھو تو پتروں، کوؤں کو دانہ ڈالو۔ مویشیوں کے لئے پیادہ بنا دو وغیرہ وغیرہ۔ عدل، ظلم کی روک تھام، سلب و ہنب (EXPLOITATION) کا انسداد، عالمگیر انسانیت کے حقوق کا تحفظ، ایسا سیاسی نظام جس میں کوئی کسی کا محکوم نہ ہو، ایسا معاشرتی نظم و نسق جس کی بنیاد احترامِ آدمیت پر ہو، ایسا معاشی دستور جس میں کوئی کسی کا محتاج نہ ہو اور ہر ایک کی ضروریاتِ زندگی بلا مشقت و ذلت پوری ہوتی رہیں۔ ایسا عمرانی آئین جس کی رُو سے ہر عمل اپنا صحیح صحیح نتیجہ پیدا کرنا چلا جائے، ان باتوں کی ان کے ہاں کوئی اخلاقی اہمیت نہیں ہوگی۔

عیسائیت کی تعلیم کا نتیجہ | عیسائیت جو مذکورہ بالا قسم کی اخلاقی اقدار کی سب سے بڑی علمبردار ہے، اس کے متعلق ہمپٹنہ کے نامور پروفیسر (DR. FALTA DECRACIA) نے اپنی شہرہ آفاق کتاب (THE MAKING OF HUMANITY) میں نقل کیا ہے، وہ لکھتا ہے کہ

عیسائیت میں عدل کا تصور بھی اسی طرح نامافوس ہے، جس طرح ذہنی دیانت کا۔ یہ اس کے

تصور اخلاق سے یکسر باہر کی شے ہے۔ عیسائیت نے ان لوگوں سے تو شفقت و ہمدردی کا اظہار کیا ہے جن پر ظلم و ستم ہوں لیکن خود ظلم و ستم سے ہمیشہ تسامح کرتا ہے۔ اس نے ان لوگوں کو جو ظلم و استبداد کے بوجھ کے نیچے دبے ہوئے ہوں، جنہیں مصائب و شدائد کے جھوم نے گھیر رکھا ہو، دعوت دی ہے اور انہیں آئینِ محبت کی تعلیم دی ہے۔ انہیں رحم و عفو کا سبق سکھایا ہے۔ انہیں خدا کی ربوبیت کی یاد دلائی ہے لیکن مذہب و اخلاق کے اس طوفان میں جس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ وہ اخلاقی ضوابط کی معراجِ کبریٰ ہے، عام انصاف اور عام دیانت کے لئے کوئی جگہ نہیں۔ مسیح مقدس جو رواستبداد کے ستارے ہوئے مظلوم انسانوں کے درمیان آسمان سے اترتا ہوا فرشتہ دکھائی دیتا ہے جو ان کی طرف فارقلیط کا پیغامِ رحمت و شفقت پہنچاتا ہے لیکن اس جو رواستبداد کی علت معلوم کرنا اس کے دائرہ شعور سے باہر ہے، خیر و شر کا صحیح تصور اس کے حیطہ نگاہ سے خارج ہے۔ یہ ظلم و ستم اس کے نزدیک خدا کی طرف سے گناہگاروں کے لئے ابتلاء و آزمائش ہے، نظامِ عالم کا خاصہ ہے، اس حکومت کا فیصلہ ہے جو دنیا میں خدا کی حقوق کی بناء پر قائم ہے۔ سینٹ و سنٹ فرانس کے اس قید خانہ کا معائنہ کرتا ہے جو دنیا میں جیتا جاگتا جہنم ہے۔ وہ وہاں محبت کا پیام عام کرتا ہے اور گناہگاروں کو توبہ کی تلقین کرتا ہے لیکن وہ ظلم و استبداد جس پر اس جہنم کا قیام ہے، اس کا اسے احساس تک بھی نہیں ہوتا۔ ظالموں کے پیچھے ظلم و استبداد میں جکڑی ہوئی انسانیت کی چیخیں نکلتی رہیں۔ انسانوں کی زندگی اور قلوب و اذان غلامی کی زنجیروں میں بند رہے رہیں۔ ان کی ہڈیاں چٹختی رہیں، وہ مٹ جائیں، فنا ہو جائیں، عیسائیت کی روح انہیں جا کر تسلی دے گی لیکن یہ اس کے حیطہ تصور میں بھی نہیں آئے گا کہ اس ظلم و ستم کو کس طرح مٹایا جائے جس کی وجہ سے انسانیت ان مصائب کا شکار ہو رہی ہے۔ ان چیزوں کا اسے احساس ہی نہ ہو گا۔ ان مظالم کے استیصال اور ان سے انسانوں کی نجات کی ذمہ داری کی طرف سے یہ بالکل آنکھ بند کئے رہے گی۔ عدل و انصاف اور حق و باطل کی طرف سے عیسائیت کی روح یکسر بے حس ہے۔ یہ تصور اس کے نزدیک ایسا ہی اجلیبی ہے، عیسائیت کا تصور۔ وہ ہمیشہ عفو، برداشت، رحمہدلی کا سبق پڑھاتی رہی لیکن عدل و انصاف کی اسے کبھی یاد تک نہ آئی۔ زندگی اور اس کی تمام خود داریوں کا ترک — مدیہ آئندہ عدم مدافعت

خاموش اطاعت، ایک گلاں پر ظما پنہ کھا کر دوسرا سامنے کر دینا، غرضیکہ اس قسم متشدد
(غیر فطری) ضابطہ اخلاق کا طوفان، عیسائیت کے شعور کو مشتعل کر سکتا تھا لیکن ظلم و استبداد اور جور

ستم کے کسی منظر سے وہ متاثر نہیں ہو سکتی تھی۔ (THE MAKING OF HUMANITY) (P.P 332-333)

یہ تو رہی مذہب پرست طبقہ کی اخلاقی اقدار کی کیفیت۔ اب ان لوگوں
کو یچھے جو خدا کو مانتے ہیں، نہ انسانی ذات کی بقا کو نہ وحی کے قائل

لامذہبوں کی حالت

میں نہ حیاتِ آخرت کے اور اس کے باوجود اخلاقی اقدار کی تلقین کرتے ہیں۔ ان میں سے کسی سے پوچھتے کہ آپ
جو کہتے ہیں کہ (مثلاً) غریب کی مدد کرنی چاہیے تو مجھے سمجھائیے کہ میں غریب کی مدد کیوں کروں؟ آپ دیکھیں گے کہ
ان کی طرف سے اس کے عجیب و غریب قسم جوابات ملیں گے۔ کوئی کہے گا کہ یہ انسانی فریضہ ہے کہ ہم غریب کی مدد
کریں۔ ان سے پوچھتے کہ صاحب! انسانی فریضہ کا مطلب کیا ہے؟ اور وہ کون ہے جس نے مجھ پر یہ فریضہ عائد کر رکھا
ہے؟ آپ دیکھیں گے کہ اس کا ان کے پاس کوئی معقول جواب نہیں ہوگا۔ کوئی کہے گا کہ ہمیں غریب کی مدد اس لئے
کرنی چاہیے کہ اگر ہم کل کو غریب ہو گئے، تو دوسرا ہماری بھی مدد کرے۔ اول تو یہ معاوضہ (RECIPROCITY)

کا جذبہ اس قدر پست ہے کہ اسے آپ کبھی بھی بلندیِ کردار سے تعبیر نہیں کر سکتے۔ پھر اسے بھی ذہن میں رکھتے کہ جو
لوگ اس کا انتظام کر لیں کہ انھیں کسی کی مدد کی کبھی ضرورت نہ پڑے، انھیں آپ غریبوں کی مدد کے لئے کس طرح
آمادہ کر سکیں گے۔ آپ دیکھیں گے کہ ان کی اپیل یکسر جذبات سے ہوگی۔ دلیل و برہان کی رو سے وہ کوئی معقول جواب
نہیں دے سکیں گے اور یا ذرا گہرائی میں جا کر دیکھتے تو ان کے تحت الشعور میں یہ جذبات کروٹیں لے رہے ہوں گے
کہ ان باتوں کو معاشرہ قدر کی نگاہ سے دیکھتا ہے۔ اس لئے معاشرہ میں عزت حاصل کرنے کے لئے یہ کچھ کرنا چاہتے
اور یا اس کے پیچھے سیاسی محرکات کار فرما ہوں گے جیسے مشنریوں کے ہسپتال، اسکول اور کالج، یا مہاتما گاندھی (آہنہائی)
کی اہمسا، یا یہ نتیجہ ہوگا روایتی اور روایتی عقائد کا اور یا انسان کے کمزور اعصاب کا جن کا نام نیک جذبات رکھ لیا جاتا ہے۔
آپ دیکھیں گے کہ ان میں سے کوئی چیز بھی انسانی کردار کی بنیاد نہیں بن سکتی۔ باقی رہا نیشنل کیریکٹر، سو اس کے متعلق
مشرع میں عرض کیا جا چکا ہے۔ جذبات کے زور پر آپ کسی سے ہنگامی طو پر تو کوئی اچھا کام کر سکتے ہیں لیکن اس
اچھے کام کو اس کی زندگی کا معمول نہیں بنا سکتے۔ اس میں ثبات و دوام نہیں پیدا کر سکتے اور کیریکٹر کہتے ہی اس پنہ زندگی
اور اسلوبِ حیات کو ہیں، جس میں ثبات و دوام ہو۔ اس ثبات و دوام کا ضامن، صحیح تصدیقِ حیات پر ایمان کے علاوہ
اور کچھ نہیں ہو سکتا۔ یہ وجہ ہے کہ قرآن ان لوگوں کو بھی جو کسی نہ کسی مذہب کے پیرو میں اور انھیں بھی جو کسی مذہب کو

نہیں مانتے، زندگی کے ان تصورات پر ایمان لانے کی دعوت دیتا ہے جو اس نظام کی اصل و بنیاد ہیں۔ وہ ان کے متعلق کہتا ہے کہ

فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي

بِشْقَاقٍ (۲/۱۳۷)

اگر یہ لوگ ان تصورات پر اس طرح ایمان لائیں جس طرح تم ایمان لاتے ہو تو پھر یہ زندگی کی صحیح شاہراہ پر گامزن ہو سکتے ہیں۔ اگر یہ ایسا نہ کریں تو پھر سمجھ لو کہ یہ صداقت و حقیقت کی مخالفت کر رہے ہیں۔ اس شاہ راہ پر چل نہیں رہے۔

یہ ہیں برادرانِ عزیزِ اسلام کی وہ خصوصیات جو نہ عالم مذاہب میں کہیں مل سکتی ہیں اور نہ ہی دنیائے فکر میں۔ اس لئے دین الحق اس کے سوا کوئی اور ہو ہی نہیں سکتا۔

مسلمانوں کو انتباہ | اس مقام پر میں ایک انتباہ ضروری سمجھتا ہوں۔ ہماری حالت یہ ہے کہ ہم یہ کہہ کر کہ ہمارا دین تمام مذاہب سے افضل ہے، خوش ہو کر بیٹھ جلتے ہیں اور

سمجھ لیتے ہیں کہ اس سے ہم بھی دنیا میں سب سے افضل قرار پاجاتے ہیں اور اگر دنیا میں ہماری حالت اچھی نہیں تو اس کی چندال پروا نہیں اس لئے کہ دنیا چند روزہ ہے لہذا آخرت میں جنت کے وارث ہیں ہونگے باقی سب جہنم میں جائیں گے۔

یہ بہت بڑی خود فریبی ہے جس میں ہم مبتلا ہیں۔ (قرآن میں بتا رہا ہے کہ یہی کچھ یہودی بھی کہا کرتے تھے۔

اس سے ان کی جو حالت ہوتی، وہ دنیا پر روشن ہے) اسلام کا افضل ہونا ہمیں اس صورت میں فائدہ دے سکتا

ہے کہ ہم اس کے مطابق عمل کر کے خود افضل بن کر دکھائیں۔ خود ذلت و خواری کی زندگی بسر کرنا اور اسلام کی افضلیت

پر ناز کرتے رہنا حماقت نہیں تو اور کیا ہے۔ یہ ایسے ہی ہے جیسے کوئی شخص دنیا بھر میں ڈھول پیٹتا پھرے کہ ہمارے

ہاں ایک خاندانی نسخہ ہے جو اکیر حیات ہے اور تمام بیماریوں کا مجرب علاج، اور خود اپنے سرور کے لئے بھی دوسروں

سے دوائی مانگتا پھرے۔ کہتے کہ ایسے شخص کو وہ نسخہ کیافائدہ

عمل سے زندگی بنتی ہے | دے سکتا ہے اور اس کا اس پر فخر کرنا اس کے کس کام آسکتا ہے؟

اس سے تو اس کی اٹھی جگ ہنسائی ہوگی اور کوئی شخص اس کے دعوے کو صحیح تسلیم نہیں کرے گا۔ نسخے کے مجرب

ہونے کا اولیں اور بنیادی ثبوت خود اس خاندان کی اپنی صحت ہوگی۔ اسلام نے اپنی صداقت اور فوقیت کا یہی ثبوت

پیش کیا تھا جب نبی اکرمؐ نے اس دین کے مخالفین سے کہا تھا کہ
 يَقُومُوا أَعْمَلُوا أَعْلَىٰ مِمَّا كَانَتْكُمْ أَرْثَىٰ عَامِلٌ. فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ
 لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ - إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ - (۶/۱۳۶)

تم اپنے نظام کے مطابق کام کرتے جاؤ، میں اپنے نظام کے مطابق کام کرتا ہوں۔ عنقریب معلوم ہو جائے گا کہ اس گھر کی کامیابی آخر اللہ کس کے حصہ میں آتی ہے۔ اس طرح میرا یہ دعویٰ سچ بن کر سامنے آجائے گا کہ ظالم کی کھیتی کبھی پروان نہیں چڑھ سکتی اور ایسا کہنے والے نے سب سے پہلے خود اپنے آپ کو اپنے دعوے کی صداقت میں بطور شہادت پیش کر دیا۔ جب حضورؐ کے مخالفین نے آپ سے پوچھا کہ آپ کے پاس اس کا ثبوت کیا ہے کہ آپ اپنے دعوے میں سچے ہیں، تو آپ نے اس کے جواب میں فرمایا کہ

فَقَدْ كَلَبْتُ فَيْتَكُمْ عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ - (۱۰/۱۶)
 میں نے اس سے پہلے تمہارے اندر اپنی عمر بسر کی ہے۔ کیا تم اس سے نہیں سمجھ سکتے کہ ایسی زندگی سچے کی ہوتی ہے یا جھوٹے کی؟

یاد رکھتے! عزیزانِ سن! دنیا میں اسلام کو بطور ایک سچے دین کے وہی شخص پیش کر سکتا ہے جو دوستوں کی محفل میں نہیں بلکہ دشمنوں کے بھرے مجمع میں اپنی زندگی کو اپنی صداقت کی شہادت میں پیش کر سکے اور پھر اس کے خلاف کسی کو انگلی اٹھانے کی جرأت نہ ہو۔ یہی اسلام کی تبلیغ کا صحیح طریقہ ہے۔

اب آخر میں، میں دو ایک ایسے شکوک کا ازالہ ضروری
مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ سمجھتا ہوں جو اس ضمن میں اکثر دلوں میں پیدا ہوتے

ہیں۔ سب سے پہلے یہ کہ قرآن کریم دیگر اہل مذاہب سے کہتا ہے کہ میں مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ ہوں یعنی جو تعلیم تمہارے پاس ہے میں اس کی تصدیق کرتا ہوں۔ سو جب قرآن کریم خود ان مذاہب کی تعلیم کو سچا تسلیم کرتا ہے تو پھر یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ خدا کی طرف سے سچی تعلیم صرف قرآن کریم کے اندر ہے، دیگر اہل مذاہب کے پاس نہیں۔

اعتراض واقعی فزنی ہے اور اس کا جواب نہایت ضروری۔ سب سے پہلے آپ یہ دیکھ لیجئے کہ کیا یہ مطالبہ کہ دیگر اہل مذاہب اس پر ایمان لائیں، قرآن کریم کا مطالبہ ہے یا یہ مطالبہ مسلمانوں کی طرف سے پیش کیا جاتا ہے؟ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ۔ والے ٹکڑے کی پوری آیت یوں ہے۔ یہود سے کہا جاتا تھا کہ

وَاٰمَنُوْا بِمَاۤ اَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُوْنُوْا اَوَّلَ

كَافِرِيْهِ (۲/۲۱)

تم اس کتاب پر ایمان لاؤ جو میں نے (اب) نازل کی ہے (یعنی قرآن پر) جو مصدق ہے اس کا جو تمہارے پاس ہے اور سب سے پہلے تم ہی اس کے منکر نہ ہو۔

اس سے ظاہر ہے کہ قرآن خود اہل مذاہب سے مطابقت ہے کہ وہ اس پر ایمان لائیں۔

دوسرے یہ کہ قرآن کریم میں متعدد مقامات پر یہ تصریح موجود ہے کہ ان اہل مذاہب نے اپنی اپنی آسمانی کتابوں میں تحریف کر دی تھی۔ لفظی تحریف بھی (۴/۳۶) اور معنوی بھی (۲/۷۵)۔ اس میں اپنی طرف سے اضافے بھی کر دیتے تھے (۲/۷۹) اور حق کو باطل کے ساتھ مخلوط بھی کر دیتا تھا (۳/۷۰) اس طرح ان کتابوں میں بے شمار اختلافات پیدا ہو چکے تھے (۱۱/۱۰۱) قرآن کے ان دعاوی کی شہادت خود یہ اہل مذاہب دیتے ہیں۔ چنانچہ کوئی غیر مسلم بھی آج اس کا بہ دلائل دعویٰ نہیں کر سکتا کہ جس کتاب کو وہ اپنی آسمانی کتاب کہہ کر پیش کرتے ہیں، وہ اپنی اصلی اور حقیقی شکل میں وہی ہے جو ان کے پیغمبر پر نازل ہوئی تھی۔ اس اجمال کی تفصیل آپ کو میری کتاب ”مذاہب عالم کی آسمانی کتابیں“ میں ملے گی، جس میں تمام مذاہب عالم کی مبتدئہ آسمانی کتابوں کی تاریخ خود ان مذاہب کے متبعین کی تحقیق کے مطابق بیان کی گئی ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ جن کتابوں کو خود ان کے متبعین بھی حقیقی اور غیر تحریف نہیں کہتے، قرآن کریم ان کی صداقت کی شہادت کس طرح دے سکتا ہے۔

ان کتابوں میں اس قدر تحریف و الحاق کے باوجود کچھ اخلاقی اقدار موجود ہیں۔ قرآن کریم انہی اقدار کی تصدیق کرتا ہے، نہ کہ پوری کی پوری کتابوں کی۔ اصل یہ ہے کہ یہاں مصدق کے معنی تصدیق کرنے والا نہیں۔ اس کے معنی ہیں سچ کر دکھانے والا۔ قرآن کہتا ہے کہ تمہارے پاس جو اخلاقی اقدار ہیں، وہ محض نظری حیثیت سے ہیں۔ میں وہ نظام دیتا ہوں جس میں یہ اقدار سچی حقیقتیں بن کر سامنے آجائیں اور یہی میری خصوصیت ہے۔ مثلاً تم بھی یہ کہتے ہو کہ بھوکے کو روٹی کھلانی چاہیے اور میں بھی یہی کہتا ہوں۔ تم اسے محض وعظ و نصیحت کے طور پر کہتے ہو اور لوگوں کو خیرات دینے کی تلقین کرتے ہو۔ اس سے جس طرح لوگوں کی بھوک کا علاج ہوتا ہے، اسے ہر شخص جانتا ہے؟ میں ایک ایسا عملی نظام معیشت عطا کرتا ہوں، جس میں کوئی فرد بھوکا نہیں رہ سکتا۔ اس طرح میں اس اخلاقی قدر کو سچ کر کے دکھا دیتا ہوں۔

اسلام کی خصوصیت یہ ہے کہ اس کے عملی نظام کی رُو سے، یہ تمام اخلاقی قدیں سچ بن کر سامنے آجاتی ہیں۔

یہ چیز دین میں ممکن ہے، مذہب میں نہیں۔ اس لئے اسلام کو الدین کہا گیا ہے، مذہب نہیں کہا گیا۔ اس کا مقابلہ بھی دنیا کے دوسرے مذاہب سے کرنا چاہیئے، مذہب سے نہیں۔

دوسرا شبہ

دوسرا سوال یہ اٹھایا جاتا ہے کہ بے شمار لوگ ایسے ہیں، جن تک اسلام پہنچا ہی نہیں یا (مثلاً) ایک شخص ہندوؤں کے گھر پیدا ہوتا ہے اور نہایت دیانت داری سے اپنے دھرم کو سچا سمجھ کر اس پر کاربند رہتا ہے۔ ایسے لوگوں کا کیا قصور ہے کہ ان پر فلاح و فوز کے دروازے بند کر دیئے جائیں۔ یہ سوال بھی بہت سے قلوب کو طعیم بیچ و تاب بناتے رکھتا ہے۔ اس لئے اس کا اچھی طرح سمجھ لینا بھی ضروری ہے۔

اگر نجات و سعادت یا جزا و سزا کا معاملہ محض جذباتی ہوتا تو واقعی یہ بات قابل تسلیم ہوتی کہ جن لوگوں کا کچھ قصور نہیں، انہیں سزا کیوں دی جائے لیکن جب جزا و سزا کا تعلق قانون سے ہو اور فوز و فلاح اعمال کے فطری نتائج کا نام تو اس میں جذبات کا دخل نہیں ہو سکتا۔ مثلاً جن گاؤں میں مدرسہ نہیں، اس کے بچے ان پڑھ رہ جاتے ہیں اور جو فائدہ پڑھے سکھے لوگوں کو حاصل ہوتے ہیں، وہ ان سب سے محروم رہیں گے۔ یہ بہت بڑی سزا ہے جو ان بچوں کو مل رہی ہے، حالانکہ اس میں ان کا کوئی قصور نہیں۔ آپ ان سے کتنی ہمدردی کیوں نہ کریں، علم سے بے بہرہ رہنے سے جو کمی ان میں آگئی ہے، آپ کی ہمدردیاں اور رقیق جذبات اس کمی کو دُور نہیں کر سکتے۔ یہاں یہ سوال ہی نہیں کہ اس میں قصور کس کا ہے؟ جو بچہ بیماری کی وجہ سے سال بھر سکول نہ جاسکے، آپ اسے اس بناء پر اگلی جماعت میں نہیں چڑھادیتے کہ اس میں اس کا کیا قصور ہے؟ اگلی جماعت میں اسے ہی چڑھایا جائے گا، جس میں اس جماعت میں چلنے کی استعداد پیدا ہو چکی ہوگی۔ قرآن کی رُوسے زندگی کے اگلے مراحل میں وہی پہنچ سکے گا، جس میں ان مراحل کے طے کرنے کی صلاحیت پیدا ہو چکی ہوگی۔

اسی اصول کا ان لوگوں پر بھی اطلاق ہو گا جو نہایت نیک نیتی سے غلط کو صحیح سمجھ کر اس پر کاربند رہتے ہیں۔ جو شخص نہایت نیک نیتی سے سنکھیا کو دوائی سمجھ کر کھا لیتا ہے، سنکھیا یہ کہہ کر اپنا مضر اثر نہیں روک لے گا کہ کھانے والے نے اسے نہایت نیک نیتی سے دوائی سمجھ کر کھایا تھا۔ سنکھیا اپنا اثر یکساں کرے گا، خواہ کسی نے اسے دیدہ دانستہ کھایا ہو یا غلطی سے۔ جو قوم آگ اور پانی (اگنی اور اندرا کو دیوتا سمجھ کر ان کی پرستش کرتی رہے، وہ بھاپ کو اپنے کنٹرول میں لا کر انجن نہیں چلا سکتی۔ ظاہر ہے کہ ایسی قوم ان تمام فوائد سے محروم رہے گی جو بھاپ (STEAM) کی قوت (POWER) سے حاصل ہوتے ہیں۔ ان کی یہ محرومی کسی کی طرف سے ملی ہوئی انتقامی سزا نہیں، ان

کی چہالت کا فطری نتیجہ ہے جسے ہمدردی کے کوئی جذبات دُور نہیں کر سکتے۔ یہ اسی صورت میں دُور ہو سکتی ہے کہ وہ قوم قوانینِ خداوندی کی طرف رجوع کرے اور فطرت کی ان قوتوں کو مسخ کر کے ان سے اپنے فائدے کے کام لے۔ قرآن کی رُوسے فلاح و فوز کے لئے ہی قانون مقرر ہے۔ اس میں کسی کی آرزوؤں کا دخل ہے نہ جذبات کا تعلق۔ اس کا واضح اعلان ہے کہ

لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزِيهِ (۲۳/۴)

فیصلہ نہ تمہاری آرزوؤں کے مطابق ہوگا اور نہ ہی اہل کتاب کی آرزوؤں کے مطابق (فیصلہ ہمارے قانون کے مطابق ہوگا اور وہ قانون یہ ہے کہ) جو بھی غلط کام کرے گا، وہ اس کا نتیجہ بھگتے گا۔ اور قانون کو ہونا بھی ایسا ہی چاہیئے۔ اگر قانون لوگوں کے جذبات کے تابع چلنے لگے تو سلسلہ کائنات دہم برہم ہو جاتے۔

لَوِ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ (۱۵-۱۴/۹۱)

اگر حق لوگوں کے خواہشات کے تابع چلنے لگے تو آرض و سموات اور جو کچھ ان کے اندر ہے، سب تہس نہس ہو جائے۔ خدا ہو ہی وہ سکتا ہے جو جذبات سے بلند ہو۔ اسی لئے جو قومیں اپنے جرائم کے نتیجہ میں تباہ و برباد ہوتی ہیں ان کے متعلق وہ کہتا ہے کہ قَدْ مَدَّ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ يَدَیْهِمْ خُسُوفًا ۚ فَلَا يَخَافُ عَذَابَهَا (۱۵-۱۴/۹۱) ان کے رب نے ان پر (قانونِ مکافات کا) (ROAD ROLLER) بھیج دیا، جس نے انہیں زمین کے ساتھ ہموار کر دیا اور ان کے انجام کے خیال سے خدا کے دل میں کوئی خوف اور ڈر پیدا نہ ہوا۔ وہ اس پر قطعاً لرزاں و ترساں نہ ہوا۔ حتیٰ کہ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ (۲۹/۳۴) نہ ان پر آسمان رویا اور نہ زمین۔

لیکن یہ نہ سمجھئے کہ اس کے قانون میں توبہ اور باز آفرینی کی گنجائش ہی نہیں۔ جس سے کوئی ایک جرم سرزد ہو گیا، وہ ہمیشہ کے لئے راندہ درگاہ ہو گیا۔ نہیں۔ اس کے ہاں احساسِ مدامت کے بعد، اصلاح کا ہر وقت موقع ہوتا ہے

قُلْ يُحِبُّ اِيَّايَ الَّذِيْنَ اَسْرَفُوْا عَلٰى اَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوْا مِنْ رَّحْمَةِ اللّٰهِ ۚ اِنَّ اللّٰهَ يَغْفِرُ الذُّنُوْبَ جَمِيْعًا ۚ (۵۳/۳۹)

ان سے کہہ دو کہ اے میرے بندو! جنہوں نے اپنے آپ پر زیادتی کی ہے، تم اللہ کی رحمتوں سے مایوس نہ ہو وہ تمہاری لغزشوں کے مُہمّر اثرات سے تمہاری حفاظت کر دے گا۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ تم ایسے اچھے کام کرو جن

سے اس نقصان کی تلافی ہو جائے جو غلط روی سے تمہیں پہنچا ہے۔ اس لئے کہ اِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ الْاَسَیَّاتِ (۱۱/۱۱۴) ناہمواریوں کے مضر اثرات کو حسن کارنامہ زندگی کے اعمال ہی مٹا سکتے ہیں۔

اب رہی آخری بات کہ جن لوگوں تک اسلام کا پیغام نہیں پہنچ سکا تو اس کی ذمہ داری کس پر ہے؟ ظاہر ہے

کہ اس کی ذمہ داری ہم پر ہے جو اس کتاب کی دراشت کے مدعی ہیں۔ ہم اگر **ہماری ذمہ داری** اپنے اس فریضہ کی سر انجام دہی میں قاصر رہتے ہیں تو ان لوگوں کی غلط روی کا بار جن تک ہم نے اسلام نہیں پہنچایا، ہماری گردن پر ہے۔ اسی کے لئے تو قرآن نے کہا ہے کہ

لَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَاَنْتُمْ لَا مَعَكُمْ اَنْتَٰلِیْہُمْ (۲۹/۱۳)

وہ اپنے بوجھ بھی اٹھائیں گے اور ان کے ساتھ دوسرے بوجھ بھی۔

اس وقت اقوام عالم، حق و صداقت کا نظام سامنے نہ ہونے کی وجہ سے، جس قدر انسانیت سوز جرائم کی ترکیب ہو رہی ہیں، ان کے عذاب کا حصہ خود ہماری گردن پر ہے اور یہ چیز ہماری حالت سے عیاں ہے۔ خدا نے ہمیں "شہداء علی الناس" بنایا تھا۔ یعنی تمام اقوام عالم کی نگرانی کا فریضہ ہمیں سونپا تھا۔ ہم دوسروں کی نگرانی تو کبھی، خود اپنی نگرانی کے بھی قابل نہ رہے۔ سو اس کا خمیازہ اٹھنا ہے میں۔ جب کہیں چوری ہو تو سوجانے والا چوکیدار سب سے پہلے دھریا جاتا ہے۔ سو ہم اس غفلت کی سزا بھگت رہے ہیں اور ہمارا یہ دعویٰ کہ اسلام تمام ادیان پر فوقیت رکھتا ہے، ہمیں اس عذاب سے قطعاً نہیں بچا رہا، نہ ہی بچائے گا جب تک ہم اس پر عمل کر کے خود اپنے آپ کو اس فوقیت کا مستحق نہ بنالیں۔

آخر میں، میں اس امر کی وضاحت ضروری سمجھتا ہوں کہ میں نے جو کچھ اس تقریر میں کہا ہے، اس سے نہ کسی اہل مذہب کی دل آزاری مقصود ہے اور نہ ہی ان کے بائیان مذہب میں سے کسی کی (معاذ اللہ) تحقیر مطلوب جہاں تک غیر مذہب کے بائیوں کا متعلق ہے، قرآن کی رُود سے ہمارا ایمان ہے کہ خدا نے دنیا کی تمام اقوام کی طرف اپنے رسول بھیجے تھے۔ ان میں سے بعض کے اسمائے گرامی کی صراحت قرآن نے کر دی ہے اور باقیوں کا نام لے کر ان کا ذکر نہیں کیا لیکن کسی کا نام قرآن میں آیا ہے یا نہیں، ہم ان تمام فرستادگان خداوندی کا ولی ادب و احترام کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ ان کی رسالت کا اقرار، ہمارا جزو ایمان ہے۔ قرآن کہتا ہے کہ ان حضرات کی طرف سے تو خدا کی سچی تعلیم پیش ہوئی تھی لیکن بعد میں اس تعلیم میں کمی بیشی ہو گئی اور اب وہ اصلی اور حقیقی تعلیم قرآن کریم کے اندر ہے۔

جب ہم اس حقیقت کو پیش کریں گے کہ اب اسلام ہی خدا کا سچا دین ہے، تو اس کی تعلیم کے سامنے لامحالہ دوسرے مذاہب کی وہ تعلیم لانی پڑے گی جو قرآن کے خلاف ہے اور اس لئے ہمارے نزدیک سچی نہیں ہو سکتی۔

میں نے غیر مذاہب کی تعلیم کے متعلق جو کچھ کہا ہے، وہ صرف اس مقصد کے پیش نظر کہا ہے۔ اس حقیقت کو ہمیشہ سامنے رکھنا چاہیئے کہ اسلام کسی کو برا کہہ کر اپنے آپ کو اچھا ثابت نہیں کرنا چاہتا۔ وہ اپنی اچھائی کو علی وجہ البصیرہ پیش کرتا اور دلائل و براہین سے منواتا ہے۔ قرآن کا حکم تو یہ ہے کہ تم مشرکین کے بتوں کو بھی گالی نہ دو۔^(۶/۱۰۹) وہ تمام دنیا کی واجب الاحترام ہستیوں کا احترام سکھاتا ہے۔ البتہ ان کی، یا ان کی طرف منسوب کردہ غلط تعلیم کو غلط قرار دیتا ہے۔ یہی شعار ہمارا بھی ہونا چاہیئے۔

وَالسَّلَامُ

انسان

نومبر ۱۹۶۱ء

زمین خاکِ درِ مے خانہ ما فلک یک گردشِ پیمانہ ما
حدیثِ سوز و سازِ مالدراز است جہاں دیبِ پتہ افسانہ ما

خدا کی تمام مخلوق میں جس کا علم اس وقت تک انسان کو ہو سکا ہے، انسان کی تخلیق، ایک بنیادی لحاظ سے، دوسروں سے بالکل مختلف ہے۔ حیاتیاتی طور پر (BIOLOGICALLY) دیکھتے تو انسان بھی دیگر حیوانات کی طرح ایک حیوان ہے لیکن جہاں باقی حیوانات کی یہ کیفیت ہے کہ ان کی زندگی 'شروع سے آخر تک' ایک ہی سطح پر رہتی ہے، انسانی زندگی کی دو الگ الگ سطہیں ہیں۔ مثلاً گھوڑے کا پتہ جن خصوصیات کو لے کر پیدا ہوگا، اس کی زندگی میں ان خصوصیات کی نشو و نما ہوتی جائے گی لیکن رہے گا وہ شروع سے آخر تک گھوڑا ہی، یعنی اس کی زندگی ایک ہی سطح پر رہے گی۔ اس میں کوئی بنیادی تبدیلی نہیں ہوگی لیکن انسان کی کیفیت یہ نہیں۔ اس کی ایک سطح حیوانی زندگی کی ہے اور دوسری سطح اس سے یکسر مختلف ہے۔

جہاں تک اس کی حیوانی سطح کی زندگی کا تعلق ہے، انسانی پتہ کی پیدائش بھی دیگر حیوانات کی طرح ہوتی ہے۔ اور یہ بھی انہی مراحل میں سے گزرتا ہے، جن میں سے دیگر حیوانات گزرتے ہیں۔ قرآنِ کریم ہمیں بتاتا ہے کہ ابتداءً صفحہ ارض پر غیر ذی حیات مادہ (INORGANIC MATTER) تھا، پھر اس میں خدا نے زندگی کی نمود کی۔ وہ انسانی تخلیق کی داستان کی ابتداء اس مقام سے کرتا ہے جہاں کہتا ہے کہ

وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ (۳۲/۷)
انسانی تخلیق کی ابتداء مٹی سے ہوئی۔

زندگی کا سرچشمہ پانی ہے۔

وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ (۲۱/۳۰)
اور ہم نے ہر زندہ چیز کو پانی سے بنایا۔

اس لئے انسانی تخلیق کا اگلا مرحلہ طین لازم (چپ چپی مٹی) مٹاء یعنی غیر ذی حیات مادہ (مٹی) اور سرچشمہ زندگی (پانی) کے امتزاج سے زندگی (LIFE) کی ابتداء ہوئی۔

إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ (۳۷/۱۱)
یقیناً ہم نے انھیں چپ چپی مٹی سے پیدا کیا۔

اس سے زندگی کا جرثومہ اولیں (FIRST LIFE CELL) وجود میں آیا جسے قرآن نے نفس واحدہ کہہ کر پکارا ہے (۷۱/۱۸۹) یعنی وہ غلیہ (CELL) جس کے اندر نر اور مادہ دونوں کے امکانی اجزاء موجود ہوتے ہیں۔
هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا ذُرُوجَهُمَا (۷۱/۱۸۹)
وہی ہے جس نے تمہیں نفس واحدہ سے پیدا کیا اور اسی سے اس کا جوڑا بنایا۔

یہاں سے کاروانِ حیات مختلف مراحل طے کرتا ہوا آگے بڑھتا گیا تاکہ وہ اس منزل میں جا پہنچا، جہاں پیدائش بذریعہ تولید و تناسل ہوتی ہے، یعنی نر کے مادہ تولید کا، مادہ کے رحم میں استقرار۔

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ سُورَابٍ نُحْمٍ مِنْ نُطْفَةٍ (۳۵/۱۱)
اور اللہ نے تمہیں مٹی سے پیدا کیا۔ پھر نطفہ سے۔

اس منزل میں ہر قسم حیوانات شامل ہیں۔

وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ ۖ
وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ ۖ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ ۚ
يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ (۲۴/۲۵)

اور اللہ نے ہر ایک ذی حیات کو پانی سے پیدا کیا۔ پھر ان میں وہ ہیں جو اپنے پیٹ کے بل رینگتے ہیں اور وہ ہیں جو دو پاؤں پر چلتے ہیں اور وہ بھی جو چار پاؤں پر چلتے ہیں۔ یہ سب

خدا کے قانونِ مشیت کے مطابق پیدا ہوتے ہیں۔ اس نے ہر شے کے لئے قوانین مقرر کر رکھے ہیں، جن پر اس کا پورا پورا کنٹرول ہے۔

اس منزل میں رحم مادر میں انسانی بچہ بھی انہی مراحل میں سے گزرتا ہے، جن میں سے دیگر حیوانات کے بچے گزرتے ہیں۔ سورۃ المؤمنون میں ہے۔ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ۔ یہ واقعہ ہے کہ ہم نے انسان کو مٹی کے خلاصہ سے پیدا کیا۔ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ۔ پھر ہم نے اُسے ایک نطفہ بنایا جو (رحمِ مادر) میں بٹھرا جاتا اور اپنی جگہ قائم کر لیتا ہے۔ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً۔ پھر ہم نے اس نطفہ کو جو تک جیسی شکل کا لوتھر سا بنا دیا۔ فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً۔ پھر اس لوتھر کے کو گوشت کا ٹکڑا سا کر دیا۔ فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا۔ پھر اس میں ہڈیوں کا ڈھانچہ پیدا کیا۔ فَخَسَّوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا۔ پھر اس ڈھانچے پر گوشت کی تہ منڈھ دی۔ (۱۲-۱۳/۲۳) یہ وہ مراحل ہیں جن میں سے ہر حیوانی بچہ گزرتا ہے۔ یہی نہیں، بلکہ پیدائش کے بعد بھی زندگی کے جتنے طبیعی مراحل (PHYSICAL STAGES) ہیں، ان میں بھی یہ سب برابر کے شریک ہوتے ہیں۔ چنانچہ سورۃ حج میں ان تمام مراحل کا ذکر کرنے کے بعد جو اوپر بیان کئے گئے ہیں، فرمایا۔ ثُمَّ نَحْنُ جُوعٌ طِفْلًا۔ پھر ہم تھیں طفولیت کی حالت (ایک بچہ کی شکل میں) رحم سے باہر لے آتے ہیں۔ ثُمَّ لَبَثْنَا أَامْشُدْكُمْ۔ پھر تم اپنی جوانی کی حالت تک پہنچ جاتے ہو۔ وَ مِنْكُمْ مَّن يُّتَوَفَّىٰ وَ مِنْكُمْ مَّن يُزَادُ إِلَىٰ آثَارِهِ الْعُمُرُ۔ (۲۲/۵) پھر تم میں سے کوئی ایسا ہوتا ہے جو (بڑھاپے سے پہلے ہی) مر جاتا ہے اور کوئی ایسا ہوتا ہے جو بڑھاپے تک پہنچتا ہے۔ ان مراحل سے بھی تمام حیوانات یکساں طور پر گزرتے ہیں۔

یہ انسان کی طبیعی زندگی ہے جو انہی طبیعی قوانین (PHYSICAL LAWS) کے تابع گزرتی ہے، جن کے مطابق دیگر حیوانات بیٹتے اور مرتے ہیں۔ کھانا، پینا، سوتا، جاگنا، افزائش نسل کرنا، بیمار ہونا اور مر جانا، حتیٰ کہ جس چیز کو حیوانات کی جبلت (INSTINCT) کہا جاتا ہے، اس سطح پر انسان کے بھی کم و بیش وہی جذبات ہوتے ہیں۔ حیوانات کے جبلتی تقاضوں کی بنیادی طور پر تجویز کی جلتے، تو وہ تین شعبوں میں تقسیم ہو جاتے ہیں۔

(i) جذبہ تحفظِ خویش (SELF PRESERVATION)

(ii) جذبہ تغلب۔ (SELF AGGRESSION)

اور (۱۱) جذبہٴ افزائشِ نسل۔ (SELF REPRODUCTION)

جوانی سطحِ زندگی پر، انسان کے تمام کاروبار کے محرکات بھی یہی جذبات ہوتے ہیں، اس فرق کے ساتھ کہ دیگر حیوانات ان حدود کو نہیں توڑتے جو ان کے لئے فطرت نے مقرر کر دیے ہیں لیکن انسان حدود شکنی بھی کرتا ہے اور اسی لئے اس کی طبعی زندگی بھی بے حد تلخ اور سکون فراموش ہو جاتی ہے۔ قرآنِ کریم نے انسان کے ان حیوانی جذبات کا ذکر متعدد مقامات پر کیا ہے۔ مثلاً سورۃ حمد سجدہ میں ہے کہ انسان کی مستقل خواہش یہ ہوتی ہے کہ اسے زیادہ سے زیادہ مال و دولت ملتا چلا جائے۔ اس میں وہ کسی حد پر رکھتا ہی نہیں۔ (لَا يَسْتَكْفِرُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاؤِ الْغَنِيِّ — ۴۹/۴۱) اس کا یہ جذبہ بڑا ہی شدید ہے۔ وَرَأَيْتُ لِحَبِيبِ الْغَنِيِّ لِيَشَدِيدُ (۸/۱۰۰) یقیناً وہ مال و دولت کو اپنی طرف کھینچنے میں بڑا ہی شدت پسند واقع ہے۔ وہ دولت کی محبت کو اپنی ضروریات تک ہی محدود نہیں رکھتا بلکہ اس میں ایک دوسرے سے سبقت لے جانے کی کوشش میں دیوانہ ہو جاتا ہے اور چونکہ ایک دوسرے سے آگے بڑھنے کی کوئی حد مقرر نہیں، اس لئے وہ مرتے دم تک اس دیوانگی میں مبتلا رہتا ہے۔ اَلْهٰكُمُ التَّكَاثُرُ حَتّٰى تَرٰ تُنَادُّوهُ بِالْمَهَادِ (۲۱-۱۰۲) ایک دوسرے سے بڑھ جانے کے جذبہ میں دنیا و مافیہا اور زندگی کے حقیقی مقصود سب سے غافل ہو جاتا ہے اور اس میں برابر آگے بڑھتا چلا جاتا ہے۔ کسی مقام پر رکھتا ہی نہیں۔ حتیٰ کہ یہ قبر تک جا پہنچتا ہے۔ اسی جذبہ کا دوسرا رخ یہ ہے کہ اسے ذرا سی مصیبت یا تنگی پیش آئے تو سخت مایوس ہو جاتا ہے۔ وَانْ مَّسَّهُ الشَّيْءُ فَيَقُولُ سَوُفْ يَكُونُ عَلٰى (۴۹/۴۱) اور اگر اسے کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو ناامید اور مایوس ہو جاتا ہے۔ جہاں اس کے جذبہٴ حصولِ مال و دولت کی کوئی انتہا نہیں، وہاں اس کی مایوسی کی بھی کوئی حد نہیں۔ اس میں یہ خود کشی بھی کر لیتا ہے (حیوانات نہ اپنی ضروریات سے زیادہ سمیٹنے کی فکر کرتے ہیں نہ ہی خود کشی کرتے ہیں) یہ بے حد بے صبر واقع ہوا ہے اور اس کا کبھی پیٹ ہی نہیں بھرتا۔ اِنَّ الْاِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوًّا (۱۹/۷۰) اس کی حالت یہ ہے کہ اِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا۔ جب اُسے تکلیف پہنچتی ہے تو دوا دلا مچا دیتا ہے۔ وَ اِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوًّا (۲۱-۲۰/۷۰) اور جب اسے مال و دولت حاصل ہوتا ہے تو اسے رک کر بیٹھ جاتا ہے کسی کو نہیں دیتا۔ اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ (۶/۱۰۰) یہ تنہا خور ہے اور اپنے نشوونما دینے والے کے سامانِ رزق میں کسی کو شریک نہیں کرنا چاہتا۔ بے حد تنگ دل ہے۔

قُلْ لَّوْ اَنَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ خَيْرًا اِنَّ رَحْمَةً رَّبِّيْ اِذَا اَلَمَسْتُمْ خَشِيَةَ الْاِنْفَا

وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَشُورًا - (۱۴/۱۰۰)

ان سے کہو کہ تمہاری حالت یہ ہے کہ اگر تمہارے پاس میرے رب کی رحمت کے خزانے بھی ہوتے، تو اس ڈر سے کہ وہ کہیں ختم نہ ہو جائیں تو تم انہیں روکے رکھتے۔ حقیقت یہ ہے کہ انسان بڑا ہی تنگ دل واقع ہوا ہے۔

تنگ دل بھی اور ناشکر گزار بھی۔ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا (۱۴/۶۷) اس کے ساتھ ہی اتنا جلد باز کہ جذبات کی شدت میں بعض اوقات اپنے نفع و نقصان میں بھی تمیز کرنے کے قابل نہیں رہتا۔

فَيَذَرُ الْإِنْسَانُ بِأَشَرِّ دُعَاءٍ يُدْعَىٰ بِالنَّحْسِ - وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا - (۱۴/۱۱)

اور انسان بھلائی کو بلانے کی جگہ اُمرانی کو آدازیں دے کر بلالیتا ہے۔ یہ ہے ہی بڑا جلد باز

اس شدت جذبات کا نتیجہ ہے کہ یہ بڑا کمزور واقع ہوا ہے۔ محوڑی سی (TEMPTATION) کا بھی

مقابلہ نہیں کر سکتا۔ جھٹ پھسل جاتا ہے۔ وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا - (۴/۲۸) انسان بڑا کمزور پیدا کیا

گیا ہے، بہت جلد جذبات سے مغلوب ہو جاتا ہے۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ بڑا جھگڑا نو واقع ہوا ہے۔

وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرُ شُكْهِ جَدًّا - (۱۸/۵۴) اور انسان اکثر جھگڑا کرتا رہتا ہے۔ اپنے طبعی تقاضوں

کی تشکیل میں اس کی یہی حدود فراموشیاں ہیں، جس کی وجہ سے یہ ”ظالم اور جاہل“ قرار پاتا ہے۔ إِنَّهُ

كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا - (۳۳/۷۲)

یہ تمام خصوصیات انسان کی حیوانی سطح زندگی کی ہیں۔ ذہن انسانی کی یہ بہت بڑی غلطی تھی کہ اس نے ان جذبات

کو انسانی فطرت (HUMAN NATURE) قرار دے دیا ہے۔ حالانکہ انسانی سطح زندگی (HUMAN LEVEL)

اس سے یکسر الگ اور ممتاز ہے۔ یاد رکھئے! یہ انسان کے حیوانی جذبات ہیں (جیسا کہ آگے چل کر بیان کیا

جائے گا۔ انسان کی نہ کوئی ”فطرت“ ہو سکتی ہے نہ ”فطرت“ ہے) ان حیوانی جذبات کو بے باک چھوڑ دینے

کا نتیجہ ہے کہ انسان، نوع انسان کا شکاری ہے۔ ایک فرد دوسرے فرد کا دشمن اور ایک قوم دوسری

قوم کے خون کی پیاسی ہے۔ بَقِيعَةُ كَثَرٍ لِّبَعْضِ عَدُوٍّ - (۲/۳۶) اور اس کا نتیجہ

يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ - (۲/۳۰)

خون ریزیاں اور فساد انگیزی

حیوانی سطح زندگی پر اس کے سوا کوئی اور نتیجہ ہو نہیں سکتا۔ زندگی ”جنگل کے قانون“ کے تابع رہتی ہے۔

جس میں ہر طاقتور اپنے سے کمزور کا خون پیتا ہے اور ہر تیز پنچے والا 'ضعیف' کا گوشت نوچتا ہے۔ اس سطح پر انسان، انسان نہیں، بلکہ حیوان ہوتا ہے۔ بلکہ اکثر مقامات پر ان سے بھی گیارا۔ اُولَئِكَ كَالْاَنْعَامِ بَلْ هُمْ اَضَلُّ۔ (۷/۱۷۹)

اگر انسان کے متعلق یہ سمجھ لیا جاتے کہ اس کی زندگی بس یہی حیوانی سطح کی زندگی ہے، تو قرآن کریم اس تصور حیات کو کھڑے تعبیر کرتا ہے اور اس کا نتیجہ جہنم بتاتا ہے۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا قَايِمَتُهُمْ نَارٌ يَأْكُلُونُ مِمَّا تَأْكُلُ الْاَنْعَامُ وَالنَّاسُ
مَتَّوٰی تَهُمْ (۳۷/۱۲)

اور جو لوگ کافر ہیں، وہ سامانِ زندگی سے فائدہ اٹھاتے ہیں اور حیوانات کی طرح کھاپی کر (مر جاتے ہیں) ان کا ٹھکانہ جہنم ہے۔

جہنم اس لئے کہ اس نظریہ زندگی کے ماتحت 'ہر فرد' (اور ہر قوم) اپنے طبعی جذبات کی تسکین اور حیوانی مطالبوں کے حصول کو منتہائے حیات سمجھتا ہے اور ان کے باہمی مفاد کے تصادم سے یہ دنیا جہنم میں بدل جاتی ہے۔ ان کے سامنے، اس سے بلند کوئی مقصد حیات نہیں ہوتا۔ اور حقیقت یہ ہے کہ جب انسانی زندگی کو بس یہی طبعی زندگی سمجھ لیا جاتے تو اس سے بلند مقصد حیات کوئی ہو نہیں سکتا۔ یہی ہیں وہ جن کے متعلق کہا گیا ہے کہ —
اَفَسَاءَ عَیْتٍ مِّنْ اَتَّخَذَ الْاِنْسَانُ هَوٰیہٗ۔ کیا تو نے اس شخص کی حالت پر بھی غور کیا، جس نے اپنے جذبات ہی کو اپنا معبود و مقصود بنا لیا؟ جذبات کو معبود بنالینے کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ انسان علم و عقل کے باوجود، علم و عقل سے کام لینے کے قابل ہی نہیں رہتا۔ اس کے جذبات اس کی فکری صلاحیتوں کو سلب کر لیتے ہیں۔ وہ اس کی عقل و خرد پر بردے ڈال دیتے ہیں۔

وَاضْلَلَهُ اللّٰهُ عَلٰی عِلْمِہٖ وَخَتَمَ عَلٰی سَمْعِہٖ وَجَعَلَ عَلٰی بَصَرِہٖ غِشًا

اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ علم و عقل کے باوجود وہ صحیح راستے پر نہیں آ سکتا۔ اس کی سننے، سوچنے کی صلاحیتیں سلب ہو جاتی ہیں اور اس کی آنکھوں پر پردے پڑ جاتے ہیں۔ اس لئے کہ خدا کا قانون یہ ہے کہ جب جذبات غالب آجائیں تو عقل و فکر ماؤف ہو جاتی ہے۔ سو جب وہ اس قانون کی خلاف ورزی کرتے ہیں تو صحیح راستے پر کیسے چل سکتے ہیں۔ فَمَنْ يَّهْدِيْہٖ مِنْۢ بَعْدِ اللّٰہِ۔ اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ (۲۳/۲۳) سو قانونِ خداوندی کے علاوہ کون سی چیز صحیح راستے کی طرف ان کی راہ نمائی کر سکتی ہے۔ کیا یہ اتنی سی بات پر بھی غور

نہیں کر سکتے؟

یہ کون لوگ ہیں؟ وہ لوگ دَعَا لُؤَامَاہِیَ الْاَحْیَا تَنَا الذِّنِّیَا ذَمُّوْتُ وَنَحْنَا دَمَا یُھْلِجُنَا
الَّا الذِّھُنْ۔ جو کہتے ہیں کہ زندگی ابس اس دنیا کی زندگی ہے۔ اسی میں ہم زندہ رہتے ہیں، اسی میں مر جائیں
گے۔ جوں جوں وقت گزرتا جاتا ہے، انسانی قویٰ مضعل ہوتے جاتے ہیں اور اس طرح انسان رفتہ رفتہ ختم ہو جاتا ہے۔
اس کے بعد اس کا کچھ باقی نہیں رہتا۔ سو جب زندگی انسانی جسم کی طبیعی مشینری کے چلنے رہنے تک ہے، تو پھر
انسان کے طبیعی متقاضیوں کی تسکین کے علاوہ مقصودِ حیات کیا ہو سکتا ہے؟

لیکن قرآن کہتا ہے کہ وَمَا لَھُمْ بِذٰلِکَ مِنْ عِلْمٍ۔ اِنَّ ھُمْ اِلَّا یَظُنُّوْنَ۔ (۴۵/۲۷)
ان کا یہ خیال علم و حقیقت پر مبنی نہیں۔ یہ محض ظن و قیاس سے کام لیتے ہیں۔
آئیے اب دیکھیں کہ علم و حقیقت کی رُود سے بات کیا ہے؟

جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے، قرآن کریم نے بتایا ہے کہ انسانی پچھ (جنین) بھی رحمِ مادر میں اُنہی طبیعی مراحل
سے گزرتا ہے، جس سے تمام حیوانی پچھ گزرتے ہیں۔ اس اعتبار سے ان دونوں میں کوئی فرق نہیں ہوتا۔ لیکن اس
کے بعد قرآن نے ایک ایسی خصوصیت کا ذکر کیا ہے، جو صرف انسان کو حاصل ہے۔ اس میں دوسرے حیوان شریک
نہیں۔ سورۃ سجدہ میں ان طبیعی مراحل کا ذکر کرنے کے بعد کہا ہے۔ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِیْہِ مِنْ رُّوْحِہِ۔
پھر خدا نے اسے سنوارا۔ اسے ٹھیک اعتدال پر لایا اور اس میں اپنی ”روح“ پھونک دی۔ ”روح“ کے
معنی توانائی (ENERGY) کے ہیں۔ اس کی ماہیت کیا ہے، اسے ہم نہیں جان سکتے، البتہ اس کا نتیجہ کیا ہے،
اس کے متعلق قرآن کریم نے بتایا کہ وَجَعَلْ لَّکُمْ السَّمْعَ وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْصَادَ (۲۲/۹) اس نے
تمہارے لئے ”سمع و بصر و فواد“ بنائے، ”سمع و بصر“ سے عام مفہوم ”ذرائع علم“ ہے اور فواد کا تعلق احسا
و جذبات سے ہے لیکن قرآن کریم نے ”سمع و بصر“ کو جس انداز سے پیش کیا ہے، اس سے واضح ہو جاتا ہے کہ
اس سے اس کی مراد انسان کا اختیار و ارادہ ہے، چنانچہ دوسرے مقام پر ہے۔

اِنَّ خَلْقَنَا الْاِنْسَانَ مِنْ تُطْفِئَةٍ اَفْشَاجٍ یَّتَنَبَّہُ فِجَعَلْنٰہُ سَمِیْعًا بَصِیْرًا۔ ہم نے

انسان کو ایسے لطف سے پیدا کیا جو مخلوط ممکنات کا مجموعہ ہوتا ہے۔ ان ممکنات کی رفتہ رفتہ نمود ہوتی جاتی ہے،
تاکہ وہ ”سننے دیکھنے والا“ بن جاتا ہے۔ اس کے بعد ہے اِنَّا هَدٰیْنٰہُ السَّبِیْلَ اِمَّا شَاکِلًا وَّ اِمَّا

كَفُوًّا (۲۶/۲-۳) ہم اسے راستہ دکھا دیتے ہیں۔ اس کے بعد یہ چیز اس کے اختیار میں ہے کہ اسے قبول کرے یا اس سے انکار کر دے۔ اس سے ظاہر ہے کہ ”روح خداوندی“ (DIVINE ENERGY) جو بالخصوص انسان کو عطا ہوتی ہے، اس کا نتیجہ یہ ہے کہ انسان صاحب اختیار و ارادہ ہو گیا ہے۔ یہ خصوصیت نہ حیوانات کو حاصل ہے نہ کائناتی قوتوں کو۔ اسی خصوصیت کی بناء پر یہ مسجود ملائکہ قرار پایا ہے۔ سورۃ ص میں ہے۔

اِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ طِیْنٍ۔ فَاِذَا اسْوٰیْتُہٗ

نَفَخْتُ فِیْہِ مِنْ رُّوْحِیْ فَقَعُوْا اِلَیْہِ سٰجِدٰتِنَّ۔ (۳۸/۷۱-۷۲)

جب تیرے پروردگار نے ملائکہ سے کہا کہ میں مٹی (غیر ذی حیات عنصر) سے ایک انسان پیدا کرنے والا ہوں، سو جب میں اسے سنوار کر تکمیل تک پہنچا دوں اور اس میں اپنی روح پھونک دوں، تو تم اس کے سامنے اطاعت پذیری کے طور پر جھک جانا۔

آپ داستانِ آدم میں دیکھئے۔ ملائکہ کے متعلق تو کہا کہ یَفْعَلُوْنَ مَا یُؤْمَرُوْنَ۔ انھیں جو کچھ حکم دیا جاتا ہے وہ اسے بجالاتے ہیں۔ وَہُمْ لَا یَسْتَشْعِرُوْنَ (۵۰-۱۶/۷۹) وہ اس سے کبھی سرتابی نہیں اختیار کرتے۔ (یہ چیز صرف ملائکہ ہی کے متعلق نہیں کہی۔ مَا فِی الْمَسْلُوْۤتِ وَّمَا فِی الْاٰثَرِ مِنْ ذَاکِبَۃٍ سَب کے متعلق کہا ہے۔ یعنی تمام کائناتی اشیاء اور ذی حیات کے متعلق) لیکن جب ”آدم“ سے کہا گیا کہ ”تم اس شجر کے قریب نہ جانا“ تو اس نے اس حکم کی نافرمانی کی، یعنی آدم فرماں پذیری پر مجبور نہیں۔ یہ اس کے اختیار میں ہے کہ چاہے اطاعت کرے اور چاہے سرکشی برتے۔

قُلْ اِنِّیْۤ اِنۡحٰیۤ اَمْرًا مِّنۡ رَّبِّکُمْ فَمَنْ شَآءَ فَلِیُوْثَمِنْ وَّمَنْ شَآءَ فَلِیَکُفُرْ۔ (۱۸/۲۹) ان

سے کہہ دو کہ حق تمہارے پروردگار کی طرف سے آگیا ہے۔ اب جس کا جی چاہے اس پر ایمان لے آئے اور جس کا جی چاہے اس سے انکار کر دے۔ دیگر مخلوق مثبت کے پروگرام پر عمل کرنے کے لئے مجبور ہے لیکن انسان سے کہا گیا ہے کہ اِغْمَلُوْۤا اَمَّا شِیْءٌ (۴۱/۴۱) تم جو چاہو کرو۔ تمہیں اس کی آزادی حاصل ہے۔ جیسا تم کرو گے اس کے مطابق تمہیں نتیجہ مل جائے گا۔

حیوانات کی مجبوری کا نتیجہ یہ ہے کہ جو کچھ کسی حیوان کو بننا ہوتا ہے، وہ پہلے دن سے بن چکا ہوتا ہے۔ (اس کی تشریح پہلے کی جا چکی ہے) لیکن انسان کی آزادی کا مطلب یہ ہے کہ یہ بنا بنایا پیدا نہیں کیا جاتا۔ یہ

اس پر چھوڑ دیا جاتا ہے کہ اسے جو کچھ بننا ہے، خود بنے۔ خالقِ فطرت نے اس کی لوحِ تقدیر کو خالی رکھا ہے اور قلم اس کے اپنے ہاتھ میں دے دیا ہے کہ یہ اس لوح پر جو کچھ لکھنا چاہے، خود لکھ لے۔ یہ وہی کچھ بن جائے گا جو کچھ یہ کرے گا۔ اس سے ظاہر ہے کہ حیوانی سطحِ زندگی پر انسان کے جبلی تقاضے تو ہیں لیکن انسانی سطح پر اس کی کوئی فطرت (NATURE) نہیں۔ فطرت ان بنیادی خصوصیات (CHARACTERISTICS) کو کہتے ہیں جو نہ کسی کی اپنی بنائی ہوئی ہوں اور نہ وہ ان کے بدلنے پر قادر ہو۔ فطرت اشیائے کائنات کی ہوتی ہے، حیوانات کی ہوتی ہے۔ انسان چونکہ مجبور نہیں، اس لئے اس کی فطرت کوئی نہیں۔ اس کے اندر کچھ صلاحیتیں ہیں، کچھ ممکنات (POSSIBILITIES) ہیں۔ یہ ان صلاحیتوں کو جس انداز سے استعمال کرے گا، وہی کچھ بن جائے گا۔ بلندی کی طرف جانا چاہے تو یہ اَحْسَن تَقْوِیْمٍ - (۹۵/۴) کا مظہر ہوگا، پستی کی طرف جائے گا تو اَسْفَلَ سَافِلِیْنِ ط (۹۵/۵) کی سطح تک پہنچ جائے گا۔

سوال یہ ہے کہ یہ ”بلندی“ اور ”پستی“ کیا ہے۔ ہم نے اوپر دیکھا ہے کہ زندگی جب حیوانی سطح سے اوپر اُبھرتی ہے تو اس میں اختیار و ارادہ کی خصوصیت نمودار ہو جاتی ہے لیکن اختیار و ارادہ نہ اپنی مستقل حیثیت رکھتا ہے، نہ بجائے خویش مقصود بالذات ہے۔ جسے قرآن نے رُوحِ خداوندی کہہ کر پکارا ہے، اسے نفسِ انسانی (HUMAN PERSONALITY) اسے تعبیر کیا گیا ہے۔ اختیار و ارادہ درحقیقت نفسِ انسانی کی بنیادی خصوصیت ہے اور مقصودِ حیات، نفسِ انسانی (انسانی ذات) کی نشوونما ہے۔ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ مَّا كُتِبَ لَهُ وَ قَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا - (۹۱/۹-۱۰) جس نے اُسے نشوونما دے لی، وہ کامیاب ہو گیا۔ جس نے اسے دبا دیا، وہ تباہ ہو گیا۔ جس طرح حیوانی زندگی کے تقاضے ہیں، جن کے پورا کرنے سے انسان کی طبعی زندگی کی نشوونما ہوتی ہے، اسی طرح اس کی انسانی زندگی کے بھی تقاضے ہیں، جن کی تسکین سے اس کی ذات کی نشوونما ہوتی ہے۔ اس کی ذات کے تقاضے وہ ہیں جن میں حیوانِ شریک ہی نہیں ہوتا۔ مثلاً تحفظِ خویش (PRESERVATION OF SELF) کے سلسلے میں جسم کی پرورش، حیوانی سطحِ زندگی کا تقاضا ہے۔ اس میں حیوان اور انسان (کی حیوانی سطحِ زندگی) دونوں برابر کے شریک ہیں۔ حتیٰ کہ بچوں کی پرورش کا جذبہ بھی دونوں میں مشترک ہوتا ہے لیکن دوسروں کی پرورش کا تقاضا حیوانات میں نہیں ہوتا۔ یہ انسانی سطحِ زندگی کا تقاضا ہے۔ ایک بیل مزے سے

چارہ کھارہا ہے۔ اگر اس کے پاس دوسرا بیل بندھا ہے جو چار روڑ کا بھوکا ہے، تو اس بیل کو اس کی بھوک کا خیال تک نہیں آتے گا۔ وہ اگر اس کے چارہ کی طرف مُنہ کر لے گا تو یہ اسے مارنے کے لئے آگے بڑھے گا۔ اگر ایک انسان بھی دوسرے انسان کے ساتھ یہی سلوک کرتا ہے تو وہ حیوانی سطح کی زندگی پر ہے بلکہ اس باب میں انسان حیوان سے بھی ہد تر ہوتا ہے۔ بیل کا جب پیٹ بھر جائے تو اسے اس کی فکر نہیں ہوتی کہ اس کا باقیماندہ چارہ کون کھا جاتا ہے لیکن انسان ہے کہ اپنی ضروریات پوری ہونے کے بعد بھی فاضلہ سامانِ زیست کے پاس تک کسی کو پھٹکنے نہیں دیتا۔ لیکن اس کی انسانی سطح کا تقاضا یہ ہے کہ وہ دوسروں کی پرورش کا نہ صرف خیال کرے بلکہ اس کا انتظام کرے۔ اس تقاضے کے پورا کرنے سے اس کی ذات کی نشوونما ہوتی ہے اور انسانی ذات کا خاتمہ جسم کی موت کے ساتھ نہیں ہو جاتا۔ یہ اس کے بعد بھی زندہ رہتی اور آگے بڑھتی ہے۔ اسی کو بلندی کی طرف جانا کہتے ہیں۔ قرآن کریم نے جب کہا ہے کہ لَا تَزَكُّ بَيْنَ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ — (۸۴/۱۹) انسان منزل بہ منزل اوپر کو چڑھتا جاتے گا تو اس سے یہی مقصود ہے۔ اس کی حیوانی سطح زندگی کی انتہا تو یہ ہے کہ دَسَخَ لَكَ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَثَلُهُ (۳۵/۱۳) یعنی اس طبعی کائنات میں جو کچھ ہے اسے اس کے لئے مسخر کر دیا گیا ہے۔ اشیائے فطرت اور کائناتی قوتوں کی تسخیر انسان کی حیوانی سطح زندگی کا منہا ہے لیکن اس کی انسانی زندگی کے متعلق کہا کہ یہ أَقْطَابِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ سے بھی آگے جاسکتا ہے۔ (۵۵/۳۲) یہی وہ مقام ہے جسے جنتِ اخروی کہا جاتا ہے لیکن جنت بھی اس کے ارتقائی سفر کا آخری مقام نہیں۔ وہ بھی اس کی رہ گذر ہی ہے۔ اسے اس سے بھی آگے جانا ہے، اس لئے کہ اہل جنت کے متعلق کہا گیا ہے کہ

لَوْ شِئْنَا لَنَسَحْنَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ دَرِبًا يَمَسُّهُمْ ۖ يَقُولُونَ سَابِقَنَا إِلَىٰ

لَنَأْتِيَنَّهُ تَارَةً غَيْرَ لَنَا (۶۶/۸)

ان کا فوران کے آگے آگے اور دائیں چلتا ہوگا اور ان کی دُعا یہ ہوگی کہ اے ہمارے نشوونما دینے والے تو ہمارے فُور کو تکمیل تک پہنچا دے اور ہر قسم خطرات سے ہماری حفاظت کر۔

وَهُدًى قَرَأَ الْإِلَٰهِ صَوَاطِرَ الْحَمِيدِ (۲۲/۲۴) ان کی راہ نمائی قابلِ تعریف راستے کی طرف کی جائے گی۔

جس معاشرہ میں حیوانی سطح زندگی کے تقاضوں کو مقصودِ حیات سمجھ لیا جائے اور انسانیت کے تقاضوں کو نظر انداز کر دیا جائے، وہ معاشرہ جہنمی ہوتا ہے لیکن جس معاشرہ میں حیوانی سطح کے تقاضوں کی تسکین کے ساتھ ساتھ انسانیت کے تقاضوں کا بھی خیال رکھا جائے اور جب ان دونوں کا تصادم ہو تو انسانی تقاضوں کو ترجیح

دی جاتے اسے "اسلامی معاشرہ" کہا جاتا ہے اور وہ نوع انسان کے لئے جتنی زندگی کی فضا پیدا کر دیتا ہے۔ انسانی ذات کی نشوونما اسی قسم کے معاشرہ میں ہو سکتی ہے۔

اس معاشرہ میں ہر انسان محض انسان ہونے کی حیثیت سے، واجب الکرامہ سمجھا جاتا ہے۔ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ (۱۷/۷۰) اس لئے کہ تحکیم انسانیت اس "روح خداوندی" کی وجہ سے ہے جو انسان کی بنیادی خصوصیت ہے اور جو ہر انسانی بچے کو یکساں طور پر عطا ہوتی ہے۔ اس میں انسانی زندگی — خواہ وہ (عام معیاروں کے مطابق) ادنیٰ سے ادنیٰ انسان کی بھی کیوں نہ ہو — بڑی گراں بہا تسلیم کی جاتی ہے اور ایک جان کی قیمت پوری نوع انسان کے برابر قرار دی جاتی ہے۔

مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا۔
وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا۔ (۵/۲۲)

جو کوئی کسی انسانی جان کو بغیر جان کے بدلے کے یا فساد فی الارض کے ناحق مار دے تو یوں سمجھو گویا اس نے پوری نوع انسان کو مار دیا اور جس نے کسی ایک جان کو زندہ رکھا، تو یوں سمجھو گویا اس نے پوری نوع انسان کو زندہ کر دیا۔

اس معاشرہ کے پیش نظر مقصد یہ ہوتا ہے کہ ان تفرقات کو مٹا کر جمعوں نے انسانوں کو الگ الگ گروہوں، پارٹیوں اور قوموں میں تقسیم کر کے انسانیت کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیتے ہیں، تمام نوع انسان کو ایک عالمگیر برادری بنا دیا جائے۔ كَانَتِ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً (۲/۲۱۳) اس کا بنیادی اصول ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم کی رو سے اسی نظریہ زندگی، اسی نظام حیات، اسی معاشرہ، اسی جماعت کو بقا اور حیات جاوید مل سکتی ہے، جس کے پیش نظر کسی خاص جماعت، گروہ، پارٹی، ملک یا قوم کا مفاد نہیں، بلکہ پوری نوع انسان کا مفاد ہو۔

وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْنَعُكُمْ فِي الْأَرْضِ (۱۳/۷۰)

جو چیز تمام نوع انسان کے لئے منفعت بخش ہو، اسے ہی زمین میں بقا نصیب ہوتی ہے۔ وہ انسانوں کے بعض طبقوں کو بہت اور کمزور رکھ کر دوسرے طبقوں کو بلند اور طاقتور نہیں بنانا چاہتا۔ وہ پوری نوع انسانیت کو جسد واحد (ایک جسم یا ایک فرد) تصور کرتا ہے کہ اگر کمزور ہے تو پورے کا پورا فرد کمزور ہے اور اگر طاقتور ہے تو پورے کا پورا فرد طاقتور ہے۔

مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَخْشَكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ ذَا حِدَةٍ (۳۱/۲۸) تمہارا پیدا کرنا اور اٹھانا نفسِ واحدہ کی طرح ہے۔ اس کا مقصود و منتہی ارتقائے انسانیت ہے نہ کہ کسی خاص گروہ یا طبقہ کی ترقی اور باقیوں کی ہستی۔ بَخَشْ کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ جو موانع کسی کے راستے میں حائل ہوں، انہیں دور کر دینا تاکہ وہ اپنی نقل و حرکت کے لئے آزاد ہو جائے۔ اس کے آگے بڑھنے اور ترقی کرنے میں کوئی رکاوٹ نہ رہے۔ قرآن کریم ان تمام موانع کو دور کر دینا چاہتا ہے، جو نوعِ انسان کی ترقی کے راستے میں حائل ہوں۔ کسی ایک قوم یا ملک کی ترقی کے راستے میں نہیں بلکہ پوری انسانیت کی ترقی کے راستے میں نبی اکرمؐ کا مقصد کس مشن ہی یہ بتایا گیا ہے کہ ”وہ ان زنجیروں کو توڑ دے گا، جس میں نوعِ انسان جکڑے ہوئے چلی آرہی تھی اور ان بو جھل سلوں کو اتار پھینکے گا، جن کے نیچے انسانیت دب رہی تھی۔“ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ (۷۱/۵۷)

یہ ہے وہ انسان جسے اکثر مخلوق پر فضیلت عطا کی گئی ہے۔

وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا (۷۱/۵۰)

اور ہم نے انسانوں کو بہت سی مخلوق پر فضیلت دی ہے۔

”بہت سی مخلوق“ (اکثر مخلوق) اس لئے کہ، مخلوق صرف اسی کرۂ ارضی پر نہیں۔ کائنات میں نہ معلوم کہاں کہاں اور مخلوق ہے اور وہ کس قسم کی ہے۔ ارض کے علاوہ ”سموات میں ذی حیات مخلوق کی شہادت تو خود قرآن کریم میں موجود ہے۔

وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنْ دَابَّةٍ (۲۹/۲۲)

اور اس کی نشانیوں میں سے یہ بھی ہے کہ اس نے زمین اور سموات میں ذی حیات مخلوق پھیلا رکھی ہے۔

اس مخلوق کا تو علم نہیں، لیکن اس ارض پر مسجود ملائکہ ”آدم“ ہی ہے۔ یہاں انسان سے افضل کوئی مخلوق نہیں لیکن اسی انسان سے جو انسانی سطح پر زندگی بسر کر رہا ہو، حیوانی سطح پر زندگی بسر کرنے والوں کے متعلق تو کہا گیا ہے، کہ وہ حیوانات سے بھی بدتر ہوتے ہیں۔ (۷۱/۷۹)

ہم یہ بھی دیکھ چکے ہیں کہ زندگی کو محض حیوانی یا طبیعی زندگی سمجھنا قرآن کریم کی رو سے کفر ہے۔ اس لئے ایمان

کا تقاضا یہ ہے کہ انسانی زندگی کو، حیوانی سطح سے بلند، انسانی سطح پر سمجھا جائے، یعنی انسان کو محض آب و گل کا طبعی پیکر نہ سمجھا جائے جو جسکے مادی عناصر کے انتشار (DISINTEGRATION) سے ختم ہو جاتا ہے بلکہ اس پر ایمان رکھا جائے کہ انسان طبعی جسم کے علاوہ ایک اور شے بھی رکھتا ہے، جسے انسانی ذات سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اسی سے یہ اپنے تمام اعمال کا ذمہ دار قرار پاتا ہے اور ان کے نتائج کا حامل اور اسی سے انسانی حیات کا سلسلہ موت کے بعد بھی آگے چلتا ہے۔ اس تصورِ زندگی سے انکار، قرآن کی رُود سے کفر ہے، یعنی انسان کا خود اپنی ذات سے انکار کفر ہے۔

دینِ خداوندی کے دشمن

جنوری ۱۹۶۲ء

ستیزہ کار رہا ہے ازل سے تا امروز
چراغِ مصطفویٰ سے شدارِ بولہبی!

اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں سے کلمے الفاظ میں کہا ہے کہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ** — (۱/۶۰) اسے جماعتِ مومنین! تم میرے دشمن اور اپنے دشمن کو کبھی اپنا دوست نہ بنانا۔ اپنے دشمن کو ہر شخص جانتا ہے (یا جان سکتا ہے) اور کوئی صاحبِ ہوش دشمن کو دوست نہیں رکھتا لیکن یہاں خدا نے ایسے دشمن کا ذکر کیا ہے جو خدا اور جماعتِ مومنین کا مشترکہ دشمن ہے۔ سوال یہ ہے کہ خدا اور جماعتِ مومنین کا مشترکہ دشمن کون ہو سکتا ہے؟ اس کا مختصر جواب یہ ہے کہ جو دینِ خداوندی کا مخالف ہے وہی خدا اور جماعتِ مومنین کا دشمن ہے۔ اس لئے کہ مومن کی ہستی ہی دین کے ساتھ ہے۔ اس کے دین کو فروغ اور اقتدار حاصل ہے تو مومن بھی صاحبِ عزت و توقیر ہے۔ اگر اس کے دین کا غلبہ نہیں، تو مومن کی بھی دنیا میں کوئی عزت نہیں۔ دینِ خداوندی کے مخالفین کی فہرست تو لمبی چوڑی ہو سکتی ہے لیکن اصل کے اعتبار سے قرآن نے انہیں دو گروہوں میں تقسیم کیا ہے اور ان کا تذکرہ ایسی شرحِ دلبط سے کیا ہے کہ ان کے پہچاننے میں کسی کو دشواری نہ ہو۔ یہ دینِ خداوندی کے وہ مخالف ہیں جن کا تعلق نہ کسی خاص مقام سے ہے نہ زمان سے۔ دنیا میں جب اور جہاں بھی خدا کے دین کی آواز بلند ہوتی، یہ گروہ فوراً مخالفت کے لئے میدان میں اُتر آتے۔ اس سے یہ

بھی واضح ہو جاتا ہے کہ دین کی فروعات کتنی ہی یکوں نہ بدلتی رہی ہوں، اصل کے اعتبار سے دین شروع سے اخیر تک ایک ہی رہا ہے اور اس کی زردان دونوں گروہوں پر ہمیشہ پڑتی رہی ہے۔ جمعی تو ان گروہوں کی طرف سے ہر جگہ اور ہر زمانے میں اس کی مخالفت ہوتی رہی ہے۔ آیتیں ہم دیکھیں کہ یہ گروہ کون سے ہیں۔

گروہِ اوّل

قرآن کریم نے دین کے مذکرہ کی ابتداء حضرت نوحؑ سے کی ہے۔ سورۃ اعراف میں ہے۔

لَمَّا آتَا سَلْطًا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا لِلّٰهِ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلٰهٍ غَيْرُهُ ۖ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ (۷۹/۷۹)

یہ واقعہ ہے کہ ہم نے نوحؑ کو اس کی قوم کی طرف (حق کا پیغام دے کر) بھیجا۔ اس نے کہا اے میری قوم! تم خدا کی محکومی اختیار کرو۔ اس کے سوا تمہارے لئے کوئی صاحبِ اقتدار نہیں۔ میں ڈرتا ہوں کہ (تمہاری موجودہ روش سے) ایک بڑا ہی ہولناک عذاب تم پر مسلط نہ ہو جائے۔

یہ تھی حضرت نوحؑ کی دعوت، یعنی حکومت و اقتدار صرف خدا کا ہے۔

اس کے سوا تم کسی اور کی محکومی اختیار نہ کرو۔ یہ دعوت صاف اور واضح

ہے۔ اب دیکھئے کہ اس دعوت کی مخالفت کس گروہ کی طرف سے ہوتی ہے۔ قرآن میں ہے۔ قَالَ الْمَمْلَأُ مِنْ قَوْمِهِ ۖ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ (۷۹/۷۹) اس کا عام ترجمہ یہ ہے کہ اس کی قوم کے سربراہ وہ لوگوں نے جواب دیا کہ ہمیں تو ایسا دکھائی دیتا ہے کہ تم کھلی ہوئی گمراہی میں پڑ گئے ہو۔ قرآن کریم نے اس کے لئے جو لفظ استعمال کیا ہے، وہ الْمَمْلَأُ ہے۔ اس کے بنیادی معنی ہیں وہ لوگ جن کے گھر بھرے ہوں، جن کی کونٹیاں اتنا بے بھری ہوں، جن کے خزانے دولت سے بھرے ہوں، جن کے برتن سامان خورد و نوش سے لبریز ہوں۔ یہی لوگ ہیں جو قوم کے سردار کہلاتے ہیں۔ یہی ان کے اکابر اور سربراہ ہوتے ہیں۔ انہی کی رائے رائے کہلاتی ہے اور ان کی عقل عقل۔ جس کے گھر کھانے کو نہ ہو، جس کے برتن خالی ہوں، وہ لاکھ سمجھ کی بات کرے، کوئی اُسے درخواہنا نہیں سمجھتا۔ پنجابی زبان میں ایک مثل ہے کہ ”جس دی کوٹھی وچ دلنے“

سرایہ داروں کا طبقہ اُس دے کلمے دی سیانے ”جس کے گھر کھانے کو ہو“ اس کے بالکل

بھی عقلمند سمجھے جاتے ہیں۔ لہذا قرآن نے کہا یہ ہے کہ حضرت نوحؑ کی دعوت کی مخالفت، قوم کے دولت مند طبقے

کی مخالفت کا محرک ہوتا ہے۔

حضرت ہودؑ کی دعوت

حضرت ہودؑ کے بعد حضرت ہود تشریف لائے اور انہوں نے اپنی قوم کو وہی دعوت دی جو حضرت نوحؑ نے دی تھی، یعنی (یَقَوْمِ) اَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ (۲۳/۲۲) اے میری قوم تم اللہ کی محکومیت اختیار کرو۔ اس کے سوا تمہارے لئے کوئی صاحبِ اقتدار نہیں اور اس کا رد عمل؟ وہی جو پہلے ہوا تھا۔

وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا الْآخِرَةِ
وَأَشْرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ لَا يَأْكُلُ مِنَّا
مَا كُنْتُمْ مِنْهُ وَلَا يَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ﴿۲۳﴾ (۲۳/۲۳)

اسکی قوم کے سرداروں نے، جنہوں نے سرکشی کی راہ اختیار کر رکھی تھی اور آخرت کے پیش آنے کے منکر تھے اور جنہیں دنیا کی زندگی میں ہم نے آسودگی اور خوشحالی عطا کر رکھی تھی، (لوگوں سے) کہا کہ ”اس شخص کی اس سے زیادہ کیا حیثیت ہے کہ تمہارے جیسا عام آدمی ہے جو کچھ تم کھاتے ہو یہ بھی کھاتا ہے۔ جو کچھ تم پیتے ہو یہ بھی پیتا ہے۔

اس کے بعد ان سے کہا کہ اگر تم نے اپنے ہی جیسے ایک آدمی کی اطاعت قبول کرنی تو میں سمجھ لو کہ تم تباہ ہوتے (۲۳/۲۴) دوسری جگہ ہے کہ ان سردارانِ قوم نے کہا کہ اِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ (۲۳/۲۵) ہمیں تو ایسا دکھائی دیتا ہے کہ تم حماقت میں پڑ گئے ہو۔

سوال یہ ہے کہ اس قوم کی وہ کون سی غلط روش تھی جس سے باز رہنے کی انہیں دعوت دی جا رہی تھی؟ قرآنِ کریم کہتا ہے کہ انہیں بڑی وسعت اور توانائی حاصل تھی۔ (وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصُلَةً ۙ) (۲۳/۲۶)

ان کا قبیلہ بہت بڑا تھا اور مال مویشی بھی بکثرت ملے تھے۔ نیز سرسبز و آباد باغ اور جاری چشمے۔ اَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ دُونِ بَنِي إِسْرٰءٰلَ (۲۳/۲۶)

وَعِيُونِ (۲۳/۲۶-۲۷) وہ ایسے رفیع الشان محلات اور محکم قلعے تعمیر کرتے تھے گویا انہیں یہاں ہمیشہ ہمیشہ رہنا ہے۔ (وَتَتَّخِذُونَ مَصَارِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ) (۲۷/۲۹) انہیں اس قدر قوت و سطوت حاصل تھی جو کسی اور کو حاصل نہیں تھی (وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي مَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ خَلْقِهِ) (۲۷/۲۶) انہیں اس قدر قوت حاصل تھی لیکن بجاتے اس کے کہ وہ اس قوت کو حق و انصاف اور انسانیت کی فلاح و بہبود

کے کاموں میں صرف کرتے، وہ بے حد سرکش اور متکبر ہو گئے۔ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ
الْحَقِّ وَقَالُوا آمَنَّا بِمَا قَوْلُكَ - (۴۱/۱۵) قوت کے نشہ میں ان کی ہستی کی حالت یہ تھی کہ جس
کمزور پر ہاتھ ڈالتے، اس کی ہڈیاں توڑ کر رکھ دیتے۔ وَإِذَا ابْتَغَشْتُمْ، ابْتَغَشْتُمْ جَبَارِينَ ؕ (۲۶/۱۳۰)
یہ تھی وہ قوم جو دعوتِ خداوندی کی دشمن تھی اور جس کے اکابرین نے اس دعوت کی مخالفت کی۔ اس کا انجام کیا ہوا،
اس کے متعلق قرآنِ کریم نے چار لفظوں میں پوری داستان بیان کر دی۔ جب کہا کہ وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَفَرُوا
بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ (۴/۴۲) اور جنہوں نے ہمارے قوانین کی تکذیب کی تھی، ہم نے ان کی

جڑ بنیاد تک اکھیر دی۔ وہ کبھی ایمان لانے والے نہیں تھے۔ قوم
دعوتِ حضرت صالحؑ

بڑی سطوت و ثروت کی مالک تھی۔ پُر فضا باغات، شیریں چشے، لہلہاتی کھیتیاں، پھل دار درخت (فِي جَنَّاتٍ
وَعُيُونٍ ؕ وَنَحْلٍ وَسَعْدٍ وَفَجٍّ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضْبٌ مِّنْهَا) (۲۶/۱۳۴، ۱۳۸) وہ میدانوں میں محلات اور
پہاڑوں میں قلعے بناتے (تَتَّخِذُونَ مِنْ سُكُونِهَا قُصُورًا وَتُنَجِّتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا) (۴/۴۳)
جب انسان کو اس قدر فراواں قوت اور دولت میسر ہو اور اسے استعمال وہ اپنی مرضی کے مطابق کرے تو اس
کا نتیجہ فساد کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے۔ چنانچہ اس قوم کے نمائندگان کا ذکر کرتے ہوئے قرآنِ کریم کہتا ہے۔

وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ (۲۶/۲۸)

اور شہر میں نو (سربراہان) تھے جو ہمیشہ ناہمواریاں پیدا کرتے رہتے تھے اور اصلاح
کی طرف توجہ ہی نہیں دیتے تھے۔

اس قوم کی طرف حضرت صالحؑ مبعوث ہوئے جنہوں نے آکر وہی پیغام دیا جو اس سے پہلے حضراتِ انبیاء کرامؑ دیتے
چلے آ رہے تھے۔ قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ (۴/۴۳) اس نے
کہا کہ اے میری قوم! تم خدا کی محکومی اختیار کرو۔ اس کے سوا تمہارے لئے کوئی صاحبِ اقتدار نہیں۔ اس پیغام
پر لینک کن لوگوں نے کہا اور اس کی مخالفت کن لوگوں کی طرف سے ہوئی، اسے قرآنِ کریم کے الفاظ میں سینے۔

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِن قَوْمِهِ لِلَّذِينَ
دولت مند طبقہ کی مخالفت

استضعفوا اِلَٰمًا مِّنْهُمْ (۴/۴۵) قوم کے
جن سربراہان اور قوت کا گھمنڈ تھا، انہوں نے مومنوں سے کہا، یعنی ان لوگوں سے جنہیں ان

کی پیرو دستیوں نے کمزور کر رکھا تھا۔ آپ نے غور کیا کہ اس دعوت خداوندی کو ماننے والا غریبوں اور کمزوروں کا طبقہ تھا اور اس کی مخالفت ارباب دولت و اقتدار کی طرف سے ہوئی تھی۔ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا آتَانَا بِالَّذِي اٰمَنُكُمْ بِهِ كَافِرُۢنَ (۷۹/۷۷) ان سرکش اور متکبرین نے کہا کہ تم جس بات پر ایمان رکھتے ہو اہم اس کا انکار کرتے ہیں۔

یہ دعوت کیا تھی اور اس کی مخالفت کس بنا پر تھی؟ اس زمانے میں مال ان کی غلط روش بڑی اہمیت حاصل تھی۔ قوم کا دولت مند اور صاحب اقتدار طبقہ ان ذرائع رزق پر سانپ بن کر بیٹھ جاتا اور غریبوں اور کمزوروں پر ان کے راستے بند کر دیتا تھا۔ یہی کچھ قوم ثمود کے اکابرین نے کر رکھا تھا۔ وہ غریبوں کے جانوروں کو خدا کے عطا کردہ چشموں سے پانی تک نہیں پینے دیتے تھے۔ یہ تھی ان کی مفسدانہ روش جس کے خلاف حضرت صالحؑ نے آواز اٹھاتی تھی۔ اس کے جواب میں پہلے تو ان سردار ان قوم نے یہ فیصلہ کیا کہ حضرت صالحؑ اور ان کے متبعین کو ختم ہی کر دیا جائے۔

قَالُوا اتَّقَاسْمُوْا بِاللّٰهِ لِنَبِيِّۖنَہٗ ذَاہِلَہٗ ثُمَّ لَتَقُوْلُنَّ تَوْلٰیۡتَہٗ مَا شَہِدْنَا مَہِلَکَ اَہْلِہٖ وَآتَاۡنَا صَدِیْقُوْنَ ۝ (۷۹/۷۷)

”انھوں نے (آپس میں مشورہ کیا اور) کہا کہ ایک دوسرے کے سامنے خدا کی قسم کھاؤ کہ ہم رات کو (حضرت صالحؑ) اور اس کے ساتھیوں پر بیجا رگی حملہ کر کے (انہیں قتل کر دیں گے) اور پھر (جب پوچھ گچھ ہوگی تو) ہم اس کے وارثوں سے کہہ دیں گے کہ ہم اس کے ساتھیوں کی ہلاکت کے وقت موجود ہی نہیں تھے۔ اور ہم اپنے اس بیان میں بالکل سچے ہیں۔“

لیکن معلوم ہوتا ہے کہ ان کی یہ تدبیر کارگر نہ ہوئی اور انہیں حضرت صالحؑ کے ساتھ سمجھوتہ کرنا پڑا۔ سمجھوتے کی شرط یہ تھی کہ وہ غریبوں کے جانوروں کو خدا کی زمین میں آزاد چرنے دیں اور چشموں سے ان کی باری پر انہیں پانی پینے دیں۔ (۷۹/۷۷، ۷۸/۷۵) حضرت صالحؑ نے ان سے کہا کہ تمہارے اس قول و اقرار کے عملی ثبوت کے لئے میں

ایک اونٹنی چھوڑتا ہوں اور دیکھتا ہوں کہ تم اس کے ساتھ کیا سلوک کرتے ہو۔

نَاقَۃُ اللّٰہِ

ان لوگوں نے کئے کو تو یہ اقرار کر لیا لیکن سرایہ دارانہ ذہنیت اسے کب گوارا کر سکتی تھی کہ جن رزق کے سرچشموں کو وہ اپنی واحد ملکیت سمجھتے تھے۔ ان میں غریب بھی برابر کے حصے دار

ہو جائیں اور اس طرح ان کی غلامی سے نکل کر آزاد انسانوں کی سی زندگی بسر کرنے لگ جائیں۔ فَعَقَّرُوا النَّاسَ وَغَتُوا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ (۷۷/۷۷) انھوں نے اس اونٹنی کو کاٹ ڈالا اور اپنے رب کے حکم سے سرکشی کی۔ اس کا نتیجہ کیا ہوا۔ فَخَلَخَ ثُهُبَهُمْ مَصَائِقَ الْعَذَابِ الْهُونِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ۔ (۸۱/۸۱) دولت اور رسوائی کے عذاب کی ایک کڑک لے انھیں آ پکڑا اور یہ سب کچھ ان کے ان جرائم کی وجہ سے ہوا، جن کے وہ مرتکب ہوتے تھے۔ فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةً بِمَا ظَلَمُوا (۸۲/۸۲) سو دیکھو یہ ہیں ان کے محلات جو ان کے ظلم کی وجہ سے اس طرح ویران پڑے ہیں۔ كَانَتْ تَمْ يَخْنَوْنَ فِيهَا (۸۲/۸۲) گویا وہ ان میں کبھی بسے ہی نہ تھے۔ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُوْنَ۔ (۸۲/۸۲) ہم نے یہ داستان محض ایک تاریخی واقعہ کی حیثیت سے نہیں دہرائی۔ اس میں ان لوگوں کے لئے جو حقیقت کا علم رکھتے ہیں بے حد و موعظت کی بڑی نشانی ہے۔

قوم شعیب | قوم ثمود کے بعد ہمارے سامنے قوم (حضرت) شعیب آتی ہے جو مدین کے علاقہ میں رہتی تھی۔ انھیں بھی حضرت شعیب نے وہی دعوت دی جو اس سے پہلے انبیاء کرامؑ اپنی اپنی قوم کو دیتے چلے آ رہے تھے۔ قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا لِلّٰهِ مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰهِ غَيْرُهُ (۷۸/۷۸) اس نے کہا کہ اے میری قوم! تم خدا کی محکومی اختیار کرو، اس کے سوا تمہارے لئے کوئی صاحب اقتدار نہیں۔ سوال یہ ہے کہ وہ قوم کیا کرتی تھی جس سے روکنے کے لئے انہیں خدا کی محکومیت اختیار کرنے کی دعوت دی گئی تھی۔ قرآن کریم نے اسے خود واضح کر دیا ہے جب کہا کہ حضرت شعیب نے ان سے کہا کہ فَادْفُؤْا اَنْكِبَانَكُمْ اَلَمْ تَجْعَلُوْا النَّاسَ اَشْيَآءَ هُمْ لَا تَفْقَهُوْا فِی الْاٰمَانِ بِعَدَاۤءٍ بَیْنَهُمْ (۷۸/۷۸) ناپ تول پورا رکھو۔ لوگوں کو ان کی چیزیں پوری پوری دور ملک میں ہمواریاں ہو جانے کے بعد ناہمواریاں مت پیدا کرو۔ آپ نے دیکھا کہ ان کی کون سی غلط روش ہے، جس سے انھیں باز رہنے کی تلقین کی جا رہی ہے۔ وہی روش جو نظام سرمایہ داری کا فطری نتیجہ ہوتی ہے۔ اس نظام کی بنیاد اس (باطل) اصول پر ہے کہ جب دو فردوں سے چیز لو تو جو کچھ واجب ہو، اس سے زیادہ لو اور جب انہیں دو تو جو کچھ واجب ہے اس سے کم دو۔ یعنی لیتے اور دیتے وقت، ماپ اور تول کے پیمانے مختلف رکھو۔ کسی کو اس کی محنت کا پورا پورا معاوضہ نہ دو۔ یہ تھی ان کی روش جس کے متعلق حضرت شعیب نے ان سے کہا تھا کہ اَلَا تَتَّقُوْنَ (۷۸/۷۸) کیا تم اس روش کے تباہ کن نتائج سے نہیں ڈرتے؟

اس کے جواب میں انھوں نے حضرت شعیبؑ سے کہا کہ ہم نے مذہب کے متعلق اتنا ہی سنا تھا کہ اس کا تعلق پوجا پاٹ اور بندگی اور پرستش سے ہے۔ کسی نے دیوتاؤں کی پوجا کر لی، کسی نے بتوں کی کوئی آگے بڑھا تو اس نے خدا کی پرستش کی دعوت دے دی لیکن یہ تمہارا ”مذہب“

یہ عجیب صلوٰۃ ہے

عجیب ہے جو یہ کہتا ہے کہ ہم اپنے مال و دولت میں بھی اپنا اختیار ارادہ نہ کریں! اسے تو ان خداوندی کے تابع رکھیں۔ قَالُوا يَشْعِبُ اَصْلُوْكَ تَاْمُرُكَ اَنْ نَّتْرَكَ مَا يَعْبُدُ اٰبَاؤُنَا اَوْ اَنْ نَّفْعَلَ فِيْ اَمْوَالِنَا مَا نَشَآءُ اِنَّكَ لَاَنْتَ الْخَالِيْعُ الرَّسِيْلُ (۱۱/۸۸) انھوں نے کہا کہ اے شعیب کیا تیری صلوٰۃ تمہیں اس کا بھی حکم دیتی ہے کہ جن کی عبادت ہمارے بڑے کرتے چلے آئے ہیں ہم ان کی عبادت کریں یا یہ کہ ہم اپنے مال و دولت میں بھی اپنی مرضی کے مطابق تصرف نہ کریں (اور اسے محتاجوں اور ضرورت مندوں کے لئے کھلا رکھیں) بس تم ہی ایک غریبوں کے سردار نرم دل اور راسب بازار انسان رہ گئے ہو؟

لیکن جب حضرت شعیبؑ اپنی دعوت پر اصرار کرتے چلے گئے تو قَالَ الْمَلَا الَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْا مِنْ قَوْمِهٖ لَنَخْرُجَنَّكَ يَشْعِبُ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَكَ مِنْ قَوْمِيْتِنَا اَوْ لَتَعُوْذُنَّ فِيْ مِلَّتِنَا۔ (۱۱/۸۸) قوم کے سرداروں نے جنھیں اپنے مال و دولت پر گھمنڈ تھا، کہا کہ اے شعیب! (دوباتوں میں سے ایک بات ہو کر رہے گی) یا تو ہم تمھیں مجبور کر دیں گے کہ ہمارے مسلک کی طرف لوٹ آؤ اور یا ہم تجھے اور تیرے ساتھیوں کو، جو تمھارے ساتھ اس دعوت پر ایمان لے آئے ہیں، اپنے شہر سے باہر نکال دیں گے۔

آپ نے دیکھا کہ اس دھمکی کے ایک ایک لفظ میں کس طرح دولت اور قوت کی

دھمکیاں

بدستیاں کسوتِ مینا سے چھلک کر باہر آرہی ہیں؟ اور یہ چیز آج سے تین ہزار برس پہلے بسنے والی قوم مدین ہی سے مختص نہیں۔ دولت اور قوت جب بھی حدود اللہ سے باہر نکلی ہے، اس سے اس قسّم مظاہرے ہوتے ہیں۔ چار ہزار سال پہلے بھی اور آج بھی۔

نہ ستیزہ گاہِ جہاں نئی، نہ حریف پنجہ فگن نئے

وہی فطرتِ اسدِ الہی، وہی مرجہی وہی غمخیزی

یہ کچھ تو حضرت شعیبؑ سے کہا اور جو غریب ان کے ساتھ ہولنے تھے انہیں یہ کہہ کر دھمکایا کہ لَبِیْ اَتَّبَعْنٰكَ شُعَيْبًا اِنَّكَ اِذَا الْخُسْرٰۤى ۝ (۱۱/۹۰) ”اگر تم نے شعب کی پیروی کی، تو سمجھ لو کہ تم برباد ہوئے۔“

لیکن حضرت شعیبؑ اپنی دعوت کو برابر پیش کرتے چلے گئے اور سرمایہ دارانہ ذہنیت کی طرف سے اس کی مخالفت بھی بڑھتی چلی گئی۔ کبھی وہ کہتے کہ

يٰشُعَيْبُ مَا نَفَقْتَ كَثِيرًا وَمِمَّا تَقُولُ (۱۱/۹۱)

اے شعیب! جو کچھ تم کہتے ہو، اس میں سے اکثر باتیں ہماری سمجھ میں ہی نہیں آتیں۔ ٹھیک ہے سرمایہ دار کی سمجھ میں یہ بات آیا ہی نہیں کرتی کہ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى (۵۳/۳۹) معاوضہ محنت کا ہوتا ہے۔ روپے کا معاوضہ ربل ہے جسے نظام خداوندی حرام قرار دیتا ہے اور کبھی وہ حضرت شعیبؑ سے کہتے کہ اِنَّمَا اَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِيْنَ۔ (۲۶/۱۸۵) تم جو ایسی بہکی بہکی باتیں کرتے ہو تو یہ اس کے سوا کچھ نہیں کہ تم پر کسی نے جادو کر دیا ہے۔

لیکن ان کے ان طعنوں اور دھمکیوں سے غلط نظام کے تباہ کن نتائج رک تھوڑے سے تھے۔ فَآخَذْتَهُمُ الشَّجْفَةَ فَأَبْصَحُوا فِي دَارِهِمْ جثثًا صُوًى (۱۱/۹۱-۹۲) سو ایک لرزاؤں نے والی ہولناکی نے انہیں آلیا اور جب ان پر صبح ہوئی تو وہ اپنے گھروں میں اوندھے منہ پڑے تھے۔ جن لوگوں نے شعیبؑ کو جھٹلایا تھا (وہ ایسے تباہ ہوئے) گویا وہ ان بستیوں میں کبھی بے ہی نہ تھے۔ وہ تھے ہی برباد ہونے والے اس لئے کہ

مدبر کی فسوں سازی سے قائم رہ نہیں سکتا
جہاں میں جس تمدن کی بنا سرمایہ داری ہو

اس کے بعد ہمارے سامنے وہ سرزمین آئی ہے جو تاریخ کے اس دور میں کشمکش حق و باطل کی سب سے بڑی رزم گاہ قرار پائی اور جس میں عیسائی اور سحر فرعون کا بھرپور ٹکراؤ ہوا۔ مشیت ایزدی کے مطابق حضرت موسیٰؑ کی پرورش فرعون کے محلات میں ہوئی تھی، جہاں انھیں اس بات کے مطالعہ کرنے کا ہنایت عمدہ موقع مل گیا کہ سیاست کی دیسہ کاریاں، اپنے اقتدار و اختیار کو قائم رکھنے کے لئے کیا کچھ کرتی ہیں لیکن ابھی ان کے لئے یہ دیکھنا باقی تھا کہ اباب قوت خدا کی طرف سے بلا معاوضہ عطا کردہ رزق کے سرچشموں کو کس طرح اپنے قبضے میں رکھتے ہیں۔ اس کا سب سے پہلا موقع اس وقت آیا جب وہ مصر سے بھاگ کر مدین کی طرف گئے ہیں۔ وہ راستے میں سستانے کے لئے ایک

کشمکش کلیمی و فرعون

پیاد کے قریب بیٹھ گئے۔ وہاں کیا دیکھتے ہیں کہ چرواہے آتے ہیں اور اپنے جانوروں کو پانی پلا کر لے جاتے ہیں لیکن دولڑکیاں ہیں جو اپنی بھڑوں کو لئے پیاد سے ایک طرف کھڑی ہیں پیاسی بھیڑیں لپک کر پانی کی طرف جانا چاہتی ہیں لیکن وہ انھیں بار بار روکتی ہیں کہ وہ آگے نہ بڑھنے پائیں۔ حضرت موسیٰؑ کی سمجھ میں یہ بات نہ آئی کہ وہ اپنے جانوروں کو اس طرح روک کیوں رہی ہیں؟ قَالَ مَا خَطْبُكَ هَا۔ آپ نے ان سے پوچھا کہ ان کا ماجرا کیا ہے۔ وہ اپنے جانوروں کو پانی تک کیوں نہیں پہنچنے دیتیں؟

قَالَتْ لَا تَسْقِي حَتَّى يُصَدِّمَ الرِّعَاءُ ذَابُونًا شَنِيعٌ كَمِئُذٍ ۝ (۲۸/۲۳) انہوں نے کہا کہ جب تک یہ چرواہے اپنے مویشیوں کو پانی پلا کر نہ لے جائیں، ہم اپنے جانوروں کو پانی نہیں پلا سکتیں۔ ہمارے گھر میں کوئی زور آور نہیں ہے۔ ہم کمزور لڑکیاں ہیں اور ہمارا باپ بہت بوڑھا ہے۔ اس لئے پیاد پر کمزوروں کے جانوروں کی باری اس وقت آ سکتی ہے، جب طاقتوروں کے جانور سیر ہو کر چلا جائیں۔ آخر میں تلچٹ ہمارے مویشیوں کے حصے میں آجائے گا۔ حضرت موسیٰؑ نے ایک مرد آہ بھری اور دل میں کہا کہ مھر کو چھوڑا تھا کہ وہاں حق و انصاف کے بجائے قوت و استبداد کا دور دورہ تھا۔ جی میں تھا کہ ایسی سرزمین میں جابوں، جہاں کمزوروں کو ستانے والا کوئی نہ ہو لیکن ————— بہرزمیں کہ رسیدیم آسمان پیدا است ————— یہاں حالت اس سے بھی بدتر ہے۔ آپ اٹھے۔

فَسَقَى لَهُمَاءً ثُمَّ قَوَّيْ إِلَى الْإِثْلِ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لَمِنَ الْغَالِبِينَ ۝ (۲۸/۲۴) ان لڑکیوں کے جانوروں کو پانی پلایا اور پھر سایہ میں آکر بیٹھ گئے اور اپنے خدا سے عرض کیا کہ (اے دنیا میں تو ہر جگہ دھاندلی ہی دھاندلی ہے اب تیری طرف سے میری بہتری کے لئے جو کچھ بھی آئے، میں اس کا محتاج ہوں۔ اس کے بعد جب آپ فرعون کی طرف گئے تو اصل مسئلہ ابھر کر سامنے آگیا۔ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ (۲۶/۲۳) اور ہم نے موسیٰؑ کو اپنے واضح احکام دے کر فرعون اور اس کے سرداروں کی طرف بھیجا۔ اس نے ان سے کہا کہ میں اس خدا کی طرف سے پیغامبر ہوں جو تمام اقوام عالم کا نشوونما دینے والا ہے۔ یوں دیکھنے میں تو یہ بات "مقصوم" سی نظر آتی ہے لیکن فرعون کی ہنگامہ دور رس نے فوراً بھانپ لیا کہ خدا کی ربوبیت عالمینی پر زور دینے سے حضرت موسیٰؑ کا مقصود کیا ہے؟ چنانچہ اس نے فوراً پوچھا کہ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝ (۲۶/۲۳) رب العالمین کون ہے؟ قَالَ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا اِنْ كُنْتُمْ مُّؤَقِنِينَ۔ (۲۶/۲۴) موسیٰؑ نے کہا رب العالمین وہ ہے جو کائنات

کی پستیوں اور بلندیوں کا اور جو کچھ اس کے درمیان ہے اس سب کا پالنا ہمارا ہے۔ اگر تم یقین کرنے والے ہو تو اس کی ربوبیتِ عالمی ہر جگہ نظر آ جائے گی۔ پھر حضرت موسیٰؑ نے اس کے درباریوں کی طرف دیکھا اور کہا کہ سُبُّکُہُ دَسَابُ الْاَبَائِکُمْ الْاَدْلٰیْنِ۔ (۲۶/۲۶) تمہارا نشوونما دینے والا بھی او تمہارے آباؤ اجداد کا نشوونما دینے والا بھی۔

دربارِ فرعون

اس اجمال کی تفصیل میں انھوں نے کہا کہ

الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَوَسَّكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا
وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ط فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَشْدَاجًا مِّنْ ثَبَاتٍ شَتَّىٰ هٰكُلُوهَا
وَأَمَّا عَوَاكِلُهُمْ فَتَرَفَّيَتْ ذٰلِكَ لَأَيَّاتٍ لِّلَّذِي نُنْفِئُ عَنْهُ
(میرا رب) وہ ہے جس نے تمہارے لئے زمین کو بھوننے کی طرح بچھا دیا۔ نقل و حرکت کے لئے
اس میں راہیں نکال دیں۔ آسمان سے پانی برسیا۔ اس کی آبپاشی سے قسم قسم کی نباتات پیدا
کی تاکہ تم اسے خود بھی کھاؤ اور اپنے مویشیوں کو بھی کھلاؤ۔ سوچو کہ اس حقیقت میں عقل و فکر
سے کام لینے والوں کے لئے کیسی کھلی نشانیاں ہیں۔

جب فرعون نے دیکھا کہ حضرت موسیٰؑ کی دعوت کا مقصد یہ ہے کہ رزق کے سرچشمے، انسانوں کے ہاتھ سے چھین کر ان کے حقیقی مالک، خدا کی طرف لوٹا دیئے جائیں تاکہ ان سے نوعِ انسان کی عالمگیر ربوبیت کا مقصدِ عظیم پورا ہو، تو اس نے اس کی روک تھام کی تدابیر سوچنی شروع کیں۔ فَخَشَسَ خَنَادٰی ۝ فَقَالَ اَنَا رَبُّكُمْ
الْاَعْلٰی ۝ (۲۳/۴۹) اس نے جگہ جگہ لوگوں کو اکٹھا کر کے منادی کرانی شروع کی کہ لوگو! میں تمہارا سب سے بڑا پرورش کرنے والا ہوں۔ موسیٰؑ کا یہ دعویٰ غلط ہے کہ تمہارا نشوونما دینے والا کوئی اور ہے۔ وَنَادٰی
فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهٖ قَالَ يُقَوِّدُ الْاَيْسٰرَ لِيْ مُلْكٌ مِّمَّنْ دَلٰلٰهُ الْاَنْحَاسُ تَجٰتِيْ مِنْ تَحْتِيْ ۝
اَفَلَا تَبْصُرُوْنَ ۝ اس نے اعلانات پر اعلانات شروع کر دیئے کہ لوگو! اس شخص کے فریب میں نہ آجانا جو کہتا ہے
کہ وسایلِ رزق خدا کی ملکیت میں۔ ان پر کسی انسان کا قبضہ نہیں ہو سکتا۔ تم بتاؤ کہ کیا مصر کی بادشاہت میری نہیں۔
اور کیا یہ نہریں جو میرے زیرِ اقتدار بہہ رہی ہیں میری ملکیت نہیں؟ کیا تم سوچ سمجھ سے کام نہیں لیتے۔
اَمْ اَنَا خَيْرٌ مِّنْ هٰذَا الَّذِيْ هُوَ مَهِينٌ ۝ لَا تَلَايْكُمُ الدُّبُرٰیْنِ ۝ (۵۲-۵۳/۴۱) کیا تم دیکھتے
نہیں کہ میں اس سے کہیں بہتر ہوں۔ یہ کمزور اور ذلیل سا انسان جسے کھل کر بات کرنے کا بھی سلیقہ نہیں۔ فَتَوَلّٰ

اَلْقِيْ عَلَيْهِ اَسْوَسَ لَا مِّنْ ذَهَبٍ اَفْجَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقْتَرِنِينَ ۝ (۵۳/۴۳)۔
 ”اگر یہ خدا کا فرستادہ اور ایسا عظیم تھا تو اسے سرداری کے نشانات کیوں نہ دیتے گئے۔ اس کے جلو میں فرشتے
 کیوں نہ آتارے گئے؟ اس نے یہ پردہ پیگنڈہ اس زور شور سے کیا کہ قوم کا دماغ ماؤف ہو گیا۔ ان میں سمجھنے سوچنے
 کی صلاحیت ہی نہ رہی۔ پردہ پیگنڈہ سے مقصود ہی یہ ہوتا ہے کہ عوام کو ایسا (HYPNOTIZED) کر دیا جائے
 کہ وہ نہ اپنے کانوں سے سنیں نہ اپنی آنکھوں سے دیکھیں، نہ اپنے دل و دماغ سے سمجھیں۔ قرآن کریم میں ہے
 فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَطَاعُوْهُ۔ (۵۴/۴۳) اس نے اس طرح قوم کو عقل و خرد سے بیگانہ کر دیا اور ان
 کی اطاعت کرنے لگ گئے۔

آپ نے غور کیا کہ یہاں بھی کشمکش وہی تھی جسے ہم اس سے پہلے داعیان انقلاب خداوندی اور ارباب
 دولت و اقتدار کے مابین دیکھتے چلے آ رہے ہیں، اس ضمن میں قرآن کریم نے فرعون کے علاوہ، دین خداوندی کے
 ایک اور مخالف کا بھی ذکر کیا ہے جو دنیا میں آج تک نظام سرمایہ داری کے نمائندہ
 کی حیثیت سے متعارف ہے، یعنی قارون۔ فرعون تو پھر بھی بنی اسرائیل پر ظلم

قارون

ستم کرتا تھا جو غیر قوم کے افراد تھے لیکن قارون خود بنی اسرائیل میں سے تھا اور اپنی کانوں جو سنا تھا۔
 سرمایہ پرستی میں ”معبود“ پایہ ہوتا ہے جو اپنے اور بیگانے میں قطعاً تمیز نہیں کرتا۔ قارون نے بے حد و شمار دولت
 جمع کر رکھی تھی اور اس کا اسے گنہگار تھا (۲۸/۷۶) اس کی قوم نے اس سے کہا کہ وَبْتَغِ فِيمَنَّا اٰثَرَ
 اللّٰهِ الْمَالِ الْاٰخِرَةِ۔ وَلَا تَمْسَسْ كَوْثِبَكَ مِنَ الدُّنْيَا دَاخِرًا كَمَا

اَحْسَنَ اللّٰهُ اِلَيْكَ وَلَا تَبْتَغِ الْفَسَادَ فِي الْاٰثَرِ ط اِنَّ الْمَالَ لَا يُجِبُّ الْمُنْكَرَ ۝ (۷۶/۲۸)
 جو کچھ تجھے خدا نے دے رکھا ہے اسے محض اپنی طبعی زندگی تک ہی محدود نہ رکھ۔ اس سے مستقبل
 کی سرفرازی کی بھی جستجو کر۔ ہم یہ نہیں کہتے کہ تم تارک الدنیا ہو جاؤ۔ دنیاوی زندگی میں بھی اپنے حصہ کا خیال رکھو۔
 لیکن اسے مقصود و منہی نہ بناؤ۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ جس طرح اللہ نے تمہیں اتنا کچھ دے کر تمہاری ہر طرح کی
 کمی پوری کر رکھی ہے، اسی طرح تم دوسرے انسانوں کی کمی پوری کرنے کی فکر کرو اور دولت کو ایک جگہ اکٹھا کر کے
 معاشرہ میں ناہمواریاں پیدا کرنے کے درپے نہ ہو۔ یہ چیز قانون خداوندی کی رو سے بڑی ہی ناپسندیدہ ہے۔

اس نے یہ سنا اور بنیائت طنز آمیز لہجہ میں کہا کہ ’تم نے یہ کیا کہا کہ مجھے خدا نے یہ کچھ دے رکھا ہے؟
 اِنَّمَا اُوْتِيْتُهُ عَلٰی عِلْمٍ عِنْدِي (۷۸/۲۸) یہ سب کچھ مجھے اپنی ہنرمندی کی بدولت ملا ہے۔

اس میں خدا کا کیا ہے جو میں اسے اس کے قوانین کے مطابق صرف کروں۔
آپ نے غور کیا کہ قارون کا یہ جواب کس طرح اس ذہنیت کی آئینہ داری کر رہا ہے جو نظامِ سرمایہ داری کی اصل و بنیاد ہے۔ قرآن ہمیں بتاتا ہے کہ جس طرح اس کشمکش میں فرعون اور اس کا لشکر غرق ہو گیا۔ اسی طرح قارون اور اس کی دولت بھی زمین میں دھنس گئی۔

فَخَسَفْنَا بِهِ وَابِدَ الْأَرْضِ عَنْ قَوْمٍ مَا كَانَ لَهُ مِنْ فَخْرٍ
يَتَصَوَّرُونَ مِنَ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَفِعِينَ (۲۸/۸۱)

سو ہم نے اسے اور اس کی محلِ سدا کو زمین میں دھنسا دیا۔ پھر نہ تو کوئی جماعت ایسی ہوئی جو قارون خداوندی کے خلاف اس کی مدد کر سکتی اور نہ ہی وہ اپنی تدابیر سے اپنی ہی کچھ مدد کر سکا۔

یہ ہے ”دینِ خداوندی کے مخالفین“ کا وہ پہلا گروہ جس کا قرآن نے تفصیلی ذکر مختلف اقوامِ سابقہ کے سلسلہ میں متعدد مقامات میں کیا ہے اور جس کے متعلق اجمالی

تمام انبیاء کی مخالفت

طور پر کہا ہے کہ

وَمَا آتَيْنَا فِي قُرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ إِلَّا قَاتِلَآءٌ مِّنْهُنَّ أَهْلًا
بِهِ كَافِرُونَ هَ ذَٰلِكُمْ أَكْثَرُ أَمْوَآلًا وَذَوَلَدًا لَا يَمْنَعُهُمُ
بَيْعُهُمْ بَيْنَ (۳۵-۳۴/۳۴)

اور ہم نے کسی بستی میں بھی اپنا پیغام نہیں بھیجا جس نے ان لوگوں کو ان کی غلط روش کے تباہ کن نتائج سے آگاہ کیا ہو اور وہاں کے دولت مند طبقہ نے اس سے یہ نہ کہا ہو کہ جو دعوت تم لے کر آتے ہو، ہم اسے تسلیم کرنے سے انکار کرتے ہیں۔ ان کے اس انکار کی وجہ یہ تھی کہ وہ کہتے تھے کہ ہمارے پاس اس قدر دولت ہے اور ہمارے خاندان کے افراد بھی اتنے زیادہ ہیں۔ پھر کون ہے جو ہم پر گرفت کر کے کوئی آفت لاسکے۔

یعنی قرآن کریم نے واضح الفاظ میں بتا دیا ہے کہ خدا کی دعوت جب اور جہاں بھی آئی، سرمایہ دار طبقہ نے سب سے پہلے اس کی مخالفت کی اور مخالفت دلائلِ دہرا میں کی بنا پر نہیں، بلکہ محض اپنی دولت اور قوت کے گھمنڈ پر کی۔ یہی کچھ انبیاءؑ کے ساتھ ہوا اور یہی کچھ خدا کے آخری نبیؐ اور کائنات کے عظیم القدر داعیِ انقلاب، حضور رسالت

نبی اکرم | ماب کے ساتھ۔ یہاں بھی مخالفت اسی گروہ کی طرف سے شروع ہوئی، جس کے گروہیت سے بھرے ہوئے تھے۔ وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ امْشُوا وَاصْبِرُوا عَلَى

إِهْتِكُمْ إِنَّ هَذَا لَاشْتَىٰ عُتْرَادُكُمْ ۖ (۲۸/۶) ان میں سے اکابرین قوم کہنے لگے کہ چلو اپنے معبودوں کی پرستش پر ثابت قدمی سے جمے رہو۔ یقیناً یہ کوئی سوچی سمجھی اسکیم ہے (جس کی رو سے یہاں کوئی عظیم انقلاب لانے کی کوشش کی جا رہی ہے)۔ چنانچہ اسی طبقے کا وہ نمائندہ تھا، جس کی شدید مخالفت کے پیش نظر اللہ تعالیٰ نے حضور سے کہا کہ تم اس کی چیرہ دستیوں اور وسیع کاریوں سے مت گھبراؤ۔ ذَنبِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ۖ لَا جَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْنُونًا ۖ لَا ذَبِينَ شُهُودًا ۖ وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا ۖ لَا تَكْذِبُ عَلَىٰ أَنْبِيَائِ اللَّهِ ۖ كَذَّابٌ ۖ إِنَّهُ كَانَ لِأَيَّتِنَا عَيْنَدًا ۝ (۱۶۔۱۷)

یہ وہ شخص ہے کہ جب یہ پیدا ہوا تو ساتھ کچھ نہیں لے کر آیا تھا۔ پھر ہم نے اسے بڑی کثرت سے مال و دولت دیا اور وہ بیٹے دینے جو (امیر زادوں کی طرح) ہر وقت گھر میں بیٹھے گٹھ جوڑ کرتے رہتے ہیں۔ غرضیکہ ہم نے اس کے لئے زندگی کی آسائشوں کے راستے ہموار کر دیئے لیکن اس کی ہوس کی تسکین نہ ہوئی اور یہ چاہتا ہے کہ ہم اسے اور زیادہ دولت اور قوت دیتے چلے جائیں لیکن اب ایسا نہیں ہو سکے گا۔ اس لئے کہ یہ اس دولت اور قوت کو ہمارے قوانین کے مطابق صرف کرنے کے بجائے، اللہ ان کی مخالفت پر اُتر آیا ہے۔ تم اس کی فکر نہ کرو۔ اسے ہمارے قانون مکافات کے حوالے کر دو۔ وہ اس سے خود نپٹ لے گا۔ ان مترفین قریش کو تنبیہ

کی اس طرح مخالفت کرتے تھے، کہا کہ

أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ

کیا ان لوگوں نے ادھر ادھر چل پھر کر نہیں دیکھا کہ جن قوموں نے ان سے پہلے ایسی روش اختیار کی تھی، ان کا انجام کیا ہوا؟

كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً ۖ وَأَنَاءُ وَالْأَمْثَلُ وَعَمْرُوهُمْ ۚ أَكْثَرُ مِمَّا عَمَرُوهَا ۚ وہ قومیں، قوت و شوکت میں ان سے کہیں بڑھ چڑھ کر تھیں۔ ان کی زمینیں ان سے زیادہ پیداوار دیتی تھیں۔ ان کی آبادیاں ان سے زیادہ معمور تھیں۔ وَجَاءَتْهُمْ سُلُوكُهُم بِالْبَيْتِ ۖ

ان کے پاس اس کے رسول واضح قوانینِ خداوندی لے کر پہنچے۔ (انھوں نے اس کی بات نہ مانی اور اپنے جرائم کی پاداش میں تباہ و برباد ہو گئے) یاد رکھو۔ خَمَّا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَٰكِن كَذَّبُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ط (۳۰/۹) خدا نے انھیں یونہی ناحق تباہ نہیں کر دیا۔ انھوں نے خود اپنے ہاتھوں آپ کو تباہ و برباد کیا۔

دوسری جگہ ہے۔ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِ مِثْلَهُ بَطَرًا مَعِيشَتَهُمْ فِتْنَةً مِّنْ قَبْلِ هَٰذَا فَتَنَّا قَوْمًا مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ ط وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ ط (۲۸/۵۸) ان سے کہو کہ ذرا تاریخ کے اوراق پر غور کرو اور دیکھو کہ کتنی بستیاں ایسی تھیں جو اپنی معاشی فراوانیوں پر اس قدر نازاں تھیں۔ سو دیکھو! یہ ان کے مکانات ہیں جو معدودے چند کے علاوہ ان کے بعد آج تک آباد نہیں ہوئے اور ان سب کے دارث اور مالک ہم ہی ہو گئے۔ سو جو کچھ ان کے ساتھ ہوا، وہی کچھ ان کے ساتھ ہو گا۔ رَافِعُ لَا يَفْلِحُ الظَّالِمُونَ ه (۶/۲۱) اس کا قانون یہی ہے کہ دوسروں پر زیادتی کرنے والوں کی کھیتیں کبھی پردان نہیں چڑھا کر تیں۔

اور دنیا نے دیکھ لیا کہ یہ مترفین بھی بالآخر تباہ و برباد ہوئے۔ خَمَّا أَخَذَتْهُمُ عُقْبَةُ مَالِهِمْ وَمَا كَسَبُوا - (۱۱۱/۲) اس گروہ کا مال و دولت اور کسب و کمز ان کے کسی کام نہ آ سکا۔

دوسرا گروہ

دینِ خداوندی کے مخالفین کے گروہِ اول کے کوائف آپ کے سامنے آ گئے۔ یہ گروہ ان سرمایہ پرستوں کا ہے جن کے انسانیت سوز معاشی نظام کے خلاف، آسمانی دعوت ایک کھلے ہوئے چیلنج کا حکم رکھتی ہے۔

دینِ خداوندی کی بنیادی خصوصیت یہ ہے کہ وہ اپنے آپ کو علم و بصیرت کی رُوسے پیش کرتا اور دلائل و براہین کی نائید سے منواتا ہے۔ وہ عقل و فکر کو دعوت دیتا اور غور و تدبر سے کام لینے کی تاکید کرتا ہے۔ یہ دعوت ان لوگوں کے مفاد کے خلاف جاتی ہے جو عوام کی ہمالت اور توہم پرستیوں سے ناجائز فائدہ اٹھاتے ہیں۔ ان کی انتہائی گوشیش یہ ہوتی ہے کہ لوگ عقل و فکر سے کام نہ لیں بلکہ جو کچھ ہوتا چلا آ رہا ہے، آہ نکھیں بند کر کے اس پر چلتے جائیں۔ لہذا اس گروہ کی طرف سے بھی دینِ خداوندی کی سخت مخالفت ہوتی ہے۔ قرآنِ کریم نے اس گروہ کا ذکر

بھی بڑی تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ وہ حسب معمول اس کشمکش کی ابتداء حضرت نوحؑ کی دعوت سے کرتا ہے۔ انھوں نے اپنی قوم سے کہا کہ **قَوْمِ نُوحٍ** عَفِّیْوْہُ (۲۳/۲۳) اے میری قوم! تم اللہ کی محکومی اختیار کرو۔ اس کے سوا تمھارے لئے کوئی صاحبِ اقتدار نہیں۔ اس کے جواب میں انھوں نے کہا۔ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِیْ اٰبَائِنَا الْاَدْلٰیْنِ۔ (۲۳/۲۴) ہم نے اپنے آباء و اجداد میں سے کبھی سے یہ بات نہیں سنی۔ اس لئے ہم اسے سننے کے لئے تیار نہیں یعنی انھوں نے یہ نہیں کہا کہ جو کچھ تم کہتے ہو، اس میں ہمیں فلاں غلطی یا قسم نظر آتا ہے۔ کہا یہ کہ جس راستے کی طرف تم بلا تے ہو، وہ راستہ ہمارے اسلاف کے راستے کے خلاف ہے۔ اس لئے ہم اسے اختیار کرنا نہیں چاہتے۔ آپ سے یہ کہا اور عوام میں مشہور کر دیا کہ (معاذ اللہ) اس شخص کا دماغ خراب ہو گیا ہے جو یہ اس قسم کی ہلکی ہلکی باتیں کر رہا ہے۔ اِنَّ هُوَ اِلَّا رَجُلٌ رَّیْبٌ عَلَیْہِ جَنَّتْہٖ۔ فَتَوَبَّعُوْا اَیْہِ حَتّٰی حِیْنٍ (۲۳/۲۵) انھوں نے کہا کہ یہ شخص پاگل ہو گیا ہے۔ سو تم کچھ دنوں تک انتظار کر کے دیکھ لو کہ اس کا انجام کیا ہوتا ہے۔ دوسری جگہ ہے۔ قَالُوْا مَجْذُوْمٌ وَّ اِنَّمَا دُجِرَ۔ (۵۴/۹۱) لوگوں میں مشہور کر دیا کہ یہ پاگل ہے اور پھر اس کی بات کا جواب دینے کی بجائے، اسے ڈانٹ کر نکال دیا۔

حضرت ہودؑ | حضرت نوحؑ کے بعد حضرت ہودؑ آتے ہیں۔ انہوں نے بھی اپنی قوم کو خدا کی محکومیت اختیار کرنے کی دعوت دی۔ اس کے جواب میں انھوں نے بھی یہی کہا کہ اٰیَحْسَبُنَا لِنَعْبُدَ اللّٰہَ وَحْدَہٗ وَحْدَیْہٖ مَا کَانَ یُعْبَدُ اٰبَادُۃً (۱۱/۶۷) کیا تو ہمارے پاس اس لئے آیا ہے کہ ہم اکیلے خدا کی عبادت اختیار کریں اور ان معبودوں کو چھوڑ دیں، جن کی پرستش ہمارے آباء و اجداد کرتے تھے؟ حضرت ہودؑ نے اس کے جواب میں جو کچھ کہا وہ علم و بصیرت اور عبرت و موعظت کی ہزار داستانیں اپنے اندر رکھتا ہے۔ انہوں نے کہا کہ اُنۡجَادِ لُوۡثِیۡنِیۡنِیۡنِیۡ اَسْمَآءِ سَمِیۡتُہُمُوۡہَا اَتُسَمِّدُوۡا اٰبَادُۃً کُمْ مَّا نَزَّلَ اللّٰہُ بِہَا مِنْ سُلٰطٰنٍ۔ ط (۱۱/۷۴) جن چیزوں کی بنا پر تم مجھ سے جھگڑتے ہو، ان کی حقیقت اس کے سوا کیا ہے کہ وہ چند نام میں جو تم نے یا تمھارے بزرگوں نے وضع کر رکھے ہیں۔ ان کے لئے خدا نے کوئی سند نازل نہیں کی۔ آپ غور کیجئے کہ کتنی بڑی حقیقت ہے جسے چند الفاظ میں بیان کر دیا گیا ہے؟ قرآن کہتا ہے اس طبقہ کے ہاں جس چیز کو روایتی عظمت اور توروٹی تقدس کہا جاتا ہے وہ کیا ہے؟ فقط اس قدر کہ ابتداء میں جہالت اور توہم پرستی سے کوئی عقیدہ قائم ہو گیا اور اسے کسی

کی طرف منسوب کر دیا۔ جب وہ دو چار نسلوں تک متواتر آگے بڑھا تو وہ نام اس قدر مقدس ہو گئے کہ ان کے خلاف ایک لفظ سننا بھی گوارا نہ رہا۔ قرآن کریم کہتا ہے کہ کسی عقیدہ یا روش کے صحیح ہونے کی یہ تو کوئی دلیل نہیں۔ سوال یہ ہے کہ اسے فدائی سند بھی حاصل ہے یا نہیں؟

حضرت صالحؑ حضرت ہودؑ کے بعد قوم ثمود کی طرف حضرت صالحؑ تشریف لاتے۔ انہوں نے بھی وہی دعوت خداوندی پیش کی۔ اس کے جواب میں انہوں نے کہا۔ قَالُوا يٰصَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا۔ انہوں نے کہا اے صالحؑ پہلے تو تو ایسا آدمی نہیں تھا۔ تجھ سے ہماری بڑی بڑی امیدیں وابستہ تھیں لیکن اب یہ ایک دم تجھے کیا ہو گیا کہ اَنْتُمْ هَٰؤُلَاءِ تَقْبُدُوا مَا يَنْعَبُ آبَاؤُكُمْ۔ کہ تو ہمیں ان کی محکومی و اطاعت بھگتی اور ہر کشتش سے روکتا ہے، جن کی پرستش و اطاعت ہمارے اسلاف کرتے چلے آئے ہیں۔ قَرَأْنَا لَكَ فِي شَيْءٍ مِّمَّا تَدْعُوْنَا اِلَيْهِ هُرَيْرًا (۱۱/۶۳) جس بات کی طرف تم دعوت دیتے ہو، اس کی صداقت میں ہمیں بڑا شک ہے۔ وہ ہمارے دل میں اُترتی نہیں۔ ہم اس کے سوا اور کیا سمجھیں کہ رَحْنَا اَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ (۲۶/۱۵۳) تجھ پر کسی نے جادو کر دیا ہے جو تو اس قسم کی باتیں کرنے لگ گیا ہے۔

معمارِ حرمؑ حضرت صالحؑ کے بعد ہمارے سامنے، معمارِ حرم حضرت ابراہیمؑ کا تذکرہ جلیلہ آتا ہے۔ بُت پرستی ان کی قوم کا شعار تھا۔ انہوں نے اس کی خلاف دعوتِ توحید دی۔ اِذْ قَالَ لِاَبْنَيْهِ ذَقُوْا مِمَّا هٰذَا اَلْتُمَاتِلُ الْاِلٰهِيْ اَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُوْنَ (۲۱/۵۲) انہوں نے اپنے والد اور قوم سے کہا کہ یہ کیا مورتیاں ہیں جن پر تم اس طرح جھمٹے ہو؟ خدا کا نام تو ایک طرف، کیا تمہیں اپنے مقام کا بھی کچھ اندازہ نہیں؟ اس کے جواب میں انہوں نے کہا۔ قَالُوا فَجِدْنا اَبَاءَنا لَهَا عَاكِفِيْنَ (۲۱/۵۳) انہوں نے کہا کہ ہم نے اپنے باپ دادا کو انہی کی پوجا کرتے دیکھا ہے۔ اس لئے ہم بھی انہی کی تقلید کر رہے ہیں۔ اس پر حضرت ابراہیمؑ نے کہا۔ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ اَنْتُمْ وَاَبَاؤُكُمْ فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ۔ (۲۱/۵۴) یقین جانو تم اور تمہارے آباؤ اجداد سب کھلی ہوئی گمراہی میں تھے۔ اس کے بعد انہوں نے کہا کہ اٰخِرَ عَيْتِكُمْ تَعْبُدُوْنَ اَنْتُمْ وَاَبَاؤُكُمْ الْاِلٰهَ مُؤْنٰہ (۲۶/۵۵-۵۶)

انہوں نے کہا کہ میں تم سے یہ پوچھنا چاہتا ہوں کہ کیا تم نے کبھی اس پر بھی غور کیا ہے کہ جن چیزوں کی تم اور تمہارے آباء و اجداد پرستش کرتے ہو، ان کی حقیقت کیا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ یہ مذہب کے معاملات ہیں۔ ان سے غور و فکر کا کیا واسطہ؟ قَالُوا بَلَىٰ وَحَسْبُ نَا اَبَاءَنَا كَذَٰلِكَ يَفْعَلُونَ (۲۶/۷۴) ہم نے اپنے باپ دادا کو دیکھا کہ وہ ایسا کیا کرتے تھے۔ ہم بھی ویسے ہی کرنے لگ گئے۔ اس پر حضرت ابراہیمؑ نے ان "مقدسین" کی دکھتی رگ کو چھیڑا اور کہا کہ میں خوب جانتا ہوں کہ تم نے یہ مسلک کیوں اختیار کر رکھا ہے۔ تم ابھی طرح سمجھتے ہو کہ جو مسلک تمہارے اسلاف سے چلا آ رہا ہے اس کی حقیقت کیا ہے؟ اور جن معبودوں کی تم، ان کے نام کی نسبت سے پرستش کرتے ہو ان کی حیثیت کیا لیکن اِحْمَا اتَّخَذْتُمْ مِّنْ دُونِ اللّٰهِ اَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا۔ (۲۹/۲۵) ان کی وجہ سے تمہارا جتنہ قائم رہتا ہے اور جتنہ کے قائم رہنے سے تمہیں دنیاوی مفاد حاصل ہوتے ہیں۔ یہ ہے سارا راز اس تقدس و تعظیم کا۔ آپ نے غور کیا کہ حضرت ابراہیمؑ نے ان چند الفاظ میں کتنی بڑی حقیقت کو واضح و آشکار کیا ہے؟

جب ان مقدسین کے طائفہ نے دیکھا کہ حضرت ابراہیمؑ کے ہاتھوں ان کی تقدس کے پڑے چاک ہو رہے ہیں تو انہوں نے قوم کے جذبات کو بھڑکایا۔ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ اِلَّا اَنْ قَالُوا اَقْتُلُوْهُ اَوْ حَبِّسُوْهُ۔ (۲۹/۲۴) انہوں نے عوام سے کہا کہ ابراہیمؑ کو مار ڈالو، اسے زندہ جلادو۔ حَبِّسُوْهُ اَوْ اَنْصُرُوْا آلِهَتَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ فٰعِلِيْنَ۔ (۲۱/۲۸) اگر تم میں کچھ بھی جنت ہے تو اسے جلادو اور اس طرح اپنے معبودوں کا بول بالا کرو۔

کوئی دلیل نہیں، کوئی برہان نہیں۔ بس عوام کے جذبات کو مشتعل کر دیا اور خوش ہولنے کہ ہم نے میلان مار لیا ہے۔

حضرت شعیبؑ | حضرت ابراہیمؑ کے بعد ہمارے سامنے حضرت شعیبؑ آتے ہیں۔ انہوں نے بھی وہی دعوت خداوندی پیش کی اور اس کے جواب میں ان کے سامنے بھی وہی

مسلک اسلاف کی دلیل لائی گئی۔ قَالُوا اِلٰشُعَيْبُ اَصْلَوْتُكَ تَاْمُرُكَ اَنْ تَشْرُكَ مَا يَغْبِطُ اَبَاؤُنَا (۱۱/۸۷) انہوں نے کہا کہ اے شعیبؑ! کیا تیری صلوٰۃ تجھے اس کا بھی حکم دیتی ہے کہ تم ہم سے آکر کہو کہ ہم ان معبودوں کو چھوڑ دیں، جن کی پرستش ہمارے آباء و اجداد کرتے چلے آتے ہیں۔ ہمارا خیال ہے کہ (معاذ اللہ) تمہارا

دماغ ٹھکانے نہیں رہا۔ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَخَّرِينَ (۲۶/۱۸۵) تم پر کسی نے جادو ٹوٹ کر دیا ہے جادو! اپنا علاج کراؤ۔

حضرت موسیٰؑ کشکاش کلیمی و فرعونؑ میں یہ چیز ایک اور ہی پہلو سے سامنے آتی ہے، جس سے نظر آتا ہے کہ ملکیت کی دسیہ کاریاں اپنی مطلب برآری کے لئے کیا کیا حربے اختیار کرتی ہیں۔ حضرت موسیٰؑ فرعون کے پاس جاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ (اَنْ) اَمْرًا مِّنْ مَّعْنَا بَنِي إِسْرَءِیْلَ (۲۶/۱۷)

بنی اسرائیل کو اپنی محکومی کی زنجیروں سے آزاد کر کے ہم دونوں بھائیوں کے ساتھ بھیج دے۔

فرعون نے پہلے تو حضرت موسیٰؑ کے ساتھ اور نہج سے گفتگو شروع کی لیکن جب اس نے دیکھا کہ اس طرح وہ قابو میں نہیں آسکتے تو اس نے ایک تدبیر اور سوچی۔ فرعون کے ارد گرد اس کے امراء اور وزراء اور دیگر سردار قوم جمع تھے۔ وہ قوم خود بھی مشرک تھی اور اس کے آباء و اجداد بھی باطل پرست تھے۔ فرعون کو اس کا اچھی طرح علم و احساس تھا کہ ان کے متعلق حضرت موسیٰؑ کا خیال کیا ہو سکتا ہے۔ اس نے جھٹ سے پہلو بدلا اور حضرت موسیٰؑ سے کہا کہ یہ باتیں تو بعد میں ہوں گی۔ پہلے یہ بتاؤ کہ خَمَابَالُ الْقُرْآنِ الْأُولَى (۲۶/۵۱) جو لوگ پہلے گزر چکے ہیں وہ کس حال میں ہیں؟ یعنی ان لوگوں کے آباء و اجداد جنت میں ہیں یا جہنم میں؟ سوال آپ نے دیکھ لیا اور یہ بھی بھانپ لیا کہ فرعون کا اس سے مطلب کیا تھا؟ لیکن اسے اس کا اندازہ نہیں تھا کہ اسے معاملہ کس شخص سے پڑ رہا ہے! وہ خدا کے پیغمبر تھے۔ انہوں نے کہا۔ قَالَ عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ عَنْ كَلَمٍ رَبِّكَ الْفَاسِقُ (۲۶/۵۲) وہ غلطی کر سکتا ہے اور نہ ہی کچھ بھول سکتا ہے۔ اس لئے اس بات کو چھوڑو اور مجھے یہ بتاؤ کہ بنی اسرائیل کو میرے ساتھ بھیجتے ہو یا نہیں؟

جب فرعون نے دیکھا کہ اس کا یہ تیر بھی خطا گیا تو اس نے حضرت موسیٰؑ سے کہا کہ آپ کی دعوت کا متعلق مذہب سے ہے، سیاست سے نہیں۔ اس لئے کہ آپ بار بار خدا کو پہنچ میں لا رہے ہیں۔ لہذا آپ کا مقابلہ ہماری مملکت کے (HEAD- PRIEST) اہمان کے ساتھ ہوگا۔ چنانچہ اہمان اپنے تمام لاؤشکر سمیت مقابلہ کے لئے آیا۔ اس نے قوم کے جذبات اسلاف پرستی کو مشتعل کرنے کے لئے حضرت موسیٰؑ سے کہا کہ

أَجَسْتَنَا لَتَلْفِتْنَا عَمَّا وَحَيْدًا نَاعِيْسُهُ أَبَا عَدْنًا - (۱۰/۷۸) کیا تم اس لئے ہمارے پاس آئے ہو کہ جس راستے پر ہم نے اپنے باپ دادا کو چلتے دیکھا ہے اس سے ہمیں ہٹا دو۔ انہوں نے یہ کچھ کہا اور ادھر فرعون نے اہل دربار میں یہ مشہور کرنا شروع کر دیا کہ إِنَّ سَؤْلَكُمْ الَّذِي أَتَىٰ مِنْ بَيْنِ إِلَيْنَا لَمَجْنُونٌ (۲۶/۲۷) یہ جو تمہاری طرف پیغامبر بنا کر بھیجا گیا ہے یہ (خاکم بدین) پاگل ہے۔

اُسی سازِ کھن کی صدائے بازگشت

اب آپ اس دور کی طرف آیتے جس میں خدا کا آخری پیغام، حضورِ خاتم النبیین ﷺ ہر قسم کی غلامی کے لئے پیغامِ مرگ بن کر آیا تھا جو دعوتِ حضرت

نوح سے لے کر مختلف انبیائے کرام کی وساطت سے وقتاً فوقتاً دی جاتی رہی تھی، اسے اس کی مکمل شکل میں، نبی اکرمؐ نے پیش کیا اور اس گروہ کی طرف سے اس کی سخت مخالفت ہوئی۔ اس کی مخالفت کی ”دلیل“ بھی وہی تھی۔ یعنی مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْأُمَمِ الْأَخْسَرِ - إِنَّ هَذَا إِلَّا خَيْلَانٌ (۳۸/۷) ہم نے اسے پچھلے مذہب و ملت میں کہیں نہیں سنا۔ یہ محض بنائی ہوئی بات ہے۔ یعنی سچی بات وہی ہوگی جو اس روش کی تائید کرے جو ان کے اسلاف سے متواتر چلی آرہی تھی۔ جو بات اس روش کے خلاف ہوگی، وہ ضعی اور جھوٹی ہوگی۔ جب نبی اکرمؐ اپنی قوم کے سامنے قوانینِ خداوندی پیش کرتے تو یہ گروہ آگے بڑھتا اور لوگوں سے کہتا کہ مَا هَذَا إِلَّا سَاجِدٌ يُؤْتِيكَ أَنْ يَقُودَكَ عَمَّا كَانَ يُعْبَدُ أَبَاؤُكُمْ (۳۴/۲۳) اس شخص کا ارادہ اس کے سوا کچھ نہیں کہ جن چیزوں کی پرستش تمہارا آباؤ اجداد کرتے چلے آ رہے ہیں تمہیں ان سے روک دے۔ اس لئے تم اس کی کوئی بات نہ ماننا۔ لیکن وہ یہ بھی جانتے تھے کہ کبھی نے ایک مرتبہ اس پیغامِ خداوندی کو دل کے کانوں سے سُن لیا تو وہ اس کی صداقت کا قائل ہو جائے گا۔ اس لئے وہ اپنے متبعین کو تاکید کرتے تھے کہ

لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقَوْمِ إِنَّهُمْ أَخْوَفِيكُمْ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ - (۲۱/۲۶) تم اس

قرآن کو ہرگز نہ سنا۔ یہ جہاں بھی پیش کیا جا رہا ہو، تم شور مچا دو۔ نہ خود سنا نہ کسی اور کو سننے دو۔ بس یہی ایک طریقہ ہے، جس سے اس کا امکان ہو سکتا ہے کہ تم اس آواز کو دبا سکو۔ قرآنِ کریم بار بار اس حقیقت کو دہراتا ہے کہ وہ لوگ اس پیغامِ خداوندی کی مخالفت کسی دلیل و برہان کی بنا پر نہیں کرتے بلکہ صرف یہ کہہ کر کرتے ہیں

کہ یہ ان کے اسلاف کے مسلک کے خلاف ہے۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا آتَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا۔

”جب ان سے کہا جاتا ہے کہ تم اس کی پیروی کرو جسے خدا نے نازل کیا ہے تو یہ لوگ کہتے ہیں کہ نہیں! ہم تو اسی کی پیروی کرتے رہیں گے، جس پر ہم نے اپنے اسلاف کو پایا ہے۔“

اور قرآن کہتا ہے کہ

أَوَلَمْ يَكُنْ آبَاءُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ (۲/۱۷۰)

خواہ ان کے اسلاف نہ کچھ عقل و فکر رکھتے ہوں اور نہ ہی صحیح راستے پر چل رہے ہوں، یہ پھر بھی انہی کا اتباع کرتے جاتیں گے۔ یہ اس لئے کہ اسلاف پرستی کی ذہنیت اسے تسلیم کرنے کے لئے کبھی تیار نہیں ہوتی کہ ان کے آباء و اہل و عیال عقل و فکر نہیں رکھتے تھے یا غلط راستے پر چلتے تھے۔ غلط اور صحیح راستے پر چلنے کا امتیاز تو وہ کرے جو عقل و فکر سے کام لے۔ جب انہیں عقل و فکر سے کام لینے کے لئے کہا جاتا تو ان کا وہی ایک جواب ہوتا کہ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آخِرِهِمْ مُّقْتَدُونَ (۲۲/۷۳) ہم کچھ سننا نہیں چاہتے۔ ہم نے جس طریقے پر اپنے اسلاف کو پایا ہے، ہم اسی پر چلتے جاتیں گے۔ حَسْبُنَا مَا دُخِبَ نَا عَلَيْنَا آبَاءَنَا ط — (۵/۱۰۴) ہمارے اسلاف کا طریقہ ہمارے لئے کافی ہے۔ اس پر پھر قرآن یہ کہتا کہ أَوَلَمْ يَكُنْ آبَاءُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ۝ (۵/۱۰۴) خواہ تمہارے اسلاف کچھ بھی نہ جانتے ہوں اور نہ ہی خدا کے تجویز کردہ راستے پر چلتے ہوں، پھر تم بھی انہی کے نقش قدم پر چلتے جاؤ گے؟ ان کے پاس اس کا جواب (معاذ اللہ) گالیوں کے سوا اور کیا ہو سکتا تھا؟ — (خاکم بہ دہن) ”پاگل“ ہے۔ (۶۸/۵۱) اس پر کسی نے جادو کر دیا ہے۔ (۱۴/۴۶) بَلْ قَالُوا أَتُحِبُّونَ أَخْلَاقَهُمْ أَفِئْتًا لَا۔ کَلَّ هُوَ شَاعِرٌ ۚ (۲۱/۵) یہ اس کے خواب و خیال کی باتیں ہیں۔ اس کے من گھڑت دعوے ہیں۔ محض شاعری ہے۔ یہ کذاب ہے۔ (۳۸/۴) یہ جہاں کوئی بات کرے اس کا مذاق اڑاؤ (۴۱/۲۶) لوگوں سے کہو کہ — أَطْعَمُوكَ الذِّينَ يَبْعَثُ اللَّهُ سُلُوكًا۔ (۲۵/۴۱) ذرا دیکھنا! یہ ہے وہ جو کہتا ہے کہ مجھے اللہ نے رسول بنا کر بھیجا ہے؟

یہ ہے وہ انداز مخالفت جو حق و صداقت کی آواز کے خلاف اس گروہ کی طرف سے اختیار کیا جاتا رہا ہے۔

— ہر زمانے میں اور ہر مقام پر —

مترفین کے دونوں گروہ | دین خداوندی کے مخالفین کے دونوں گروہ آپ کے سامنے آگئے ایک گروہ سرمایہ داروں کا جو دولت کی بنا پر اقتدار اپنے ہاتھ میں لے

لیتے ہیں اور دوسرا گروہ ان لوگوں کا جو عوام کو جہالت کی تاریکیوں سے نکلنے نہیں دیتے۔ قرآن کریم نے ان دونوں کو مترفین کہہ کر پکارا ہے، یعنی وہ لوگ جو دوسروں کی کمائی پر خوش حالی اور تن آسانی کی زندگی بسر کرتے ہیں چنانچہ ان میں سے پہلے گروہ کے متعلق کہا کہ

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ۚ وَقَالُوا إِنَّا نَحْنُ الْكَثَرُ ۚ أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ وَفَمَا تَحْنُ بِمُعَدَّةٍ بَلِيَّةٍ - (۳۵-۳۴/۲۴)

اور ہم نے کسی بستی میں بھی کوئی نذیر نہیں بھیجا مگر اس کے مترفین نے یہ کہا کہ جو کچھ تمہیں دے کر بھیجا گیا ہے، ہم اس سے انکار کرتے ہیں۔ وہ کہتے کہ ہمارا اتنا بڑا قبیلہ اور جتھے ہمارے پاس اس قدر مال و دولت ہیں کون سزا دے سکتا ہے۔

یہ سرمایہ داروں اور ارباب اقتدار کا طبقہ ہے۔ دوسرے گروہ کے متعلق فرمایا۔

ذَكَرْنَا لَكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ الْتَوْبَةِ مُقْسِدُونَ ۚ (۲۳/۴۳)

اور اسی طرح (اے رسول!) ہم نے تجھ سے پہلے کسی بستی میں کوئی نذیر نہیں بھیجا مگر وہاں کے مترفین نے کہا کہ ہم نے اپنے اسلاف کو ایک طریقہ پر چلتے دیکھا ہے اور ہم انہیں کے نقوش قدم پر چلتے جائیں گے۔

اس مخالفت کا مطلب | واضح رہے کہ اسلام سرمایہ داری کی مخالفت کرتا ہے تو اس لئے

نہیں کہ یہ بھک منگوں، سادھوؤں، سنیا سیدوں، تارک الدنیا راہبوں، مفلسوں، ناداروں، فاقہ کشوں کا مذہب ہے۔ اسلام کائنات کی تمام قوتوں کو مستحضر کرنے کی تعلیم دیتا ہے لیکن وہ چاہتا ہے کہ ان قوتوں کے ماحصل کو قوانین خداوندی کے مطابق، ذریعہ انسان کی منفعت عامہ کے لئے صرف کیا جائے۔ وہ زیادہ سے زیادہ دولت پیدا کرنے کا حکم دیتا ہے لیکن وہ دولت کی تقسیم اس طرح کرتا ہے کہ نہ افراد کے پاس ان کی ضروریات سے زیادہ دولت جمع رہتی ہے اور نہ ہی کوئی فرد ضروریات زندگی سے محروم رہتا ہے۔

وہ ایسا نظام مشکل کرتا ہے، جس میں وسائلِ رزق، نوزع انسان کی عالمگیر ربوبیت (پرورش) کے لئے وقف ہوتے ہیں۔ یہی وہ نظام ہے، جس کی مخالفت سرمایہ داروں کی طرف سے ہوتی ہے۔

دوسری طرف جب وہ گردہ ثانی کی مخالفت کرتا ہے تو اس کا مقصد یہ نہیں ہوتا کہ جو کچھ چلا آرہا ہے، اس کی محض اس بنار پر مخالفت کرو کہ وہ پیچھے سے منتقل ہو کر کیوں آرہا ہے؛ وہ اس ضمن میں جو کچھ کہتا ہے، وہ اس کے ایک نکتہ میں پنہاں ہے۔ وہ کہتا ہے کہ **وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ** (۳۱/۲۱) **لَتَجِبَ إِلَيْهِ** کہتا جاتا ہے کہ اس کا اتباع کرو جو خدا نے نازل کیا ہے تو یہ لوگ کہتے ہیں کہ ہم اس کا اتباع کریں گے، جس پر ہم نے اپنے آباؤ اجداد کو پایا ہے۔ مطلب صاف ہے کہ جو کچھ تمہارے آباؤ اجداد سے منتقل ہو کر آیا ہے، اسے **مَا أَنْزَلَ اللَّهُ** کی کسوٹی پر پرکھ کر دیکھو جو اس پر پورا اترے اسے قبول کر لو، جو اس کے خلاف جائے اسے مسترد کر دو۔ قرآن کریم کا لفظ **مَا سَكَمَ** یہ ہے کہ ہر فرد اور ہر نسل اپنے اعمال کی خود ذمہ دار ہے۔ اس لئے ہر وہ روش جس میں اس ذمہ داری کو دوسروں کی طرف منتقل کرنے کا رجحان پایا جائے، غلط ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس نے ہر دور کے افراد سے ان کے آباؤ اجداد کے متعلق کہہ دیا کہ **تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ**۔ **لَهَا مَا كَسَبَتْ وَذَلِكَ** **مَّا كَسَبْتُمْ**۔ **وَلَا تُسْأَلُونَ عَنْهَا** (۲/۱۴۱) **وَلَا يُحْمَلُونَ**۔ یہ لوگ اس دنیا سے چلے گئے۔ جو کچھ انہوں نے کیا اس کی ذمہ داری ان پر ہے، جو تم کرو گے اس کی ذمہ داری تمہارے سر ہوگی۔ تم سے یہ پوچھا جائے گا کہ تم نے کیا کیا تھا۔ یہ قطعاً نہیں پوچھا جائے گا کہ تمہارے آباؤ اجداد نے کیا کیا اور کیا کہا تھا؟ لہذا تم یہ کہہ کر نہیں چھوٹ سکو گے کہ ہم اپنے آباؤ اجداد کی پیروی کرتے رہے، اس لئے ہم اپنے بکتے کے ذمہ دار نہیں۔ جو کچھ تم کرو گے اس کی ذمہ داری تمہارے سر ہوگی۔ اس لئے تمہیں خود سوچنا چاہیئے کہ جو کچھ تم کر رہے ہو، وہ کتاب اللہ کے مطابق ہے یا نہیں۔ قرآن کریم کو ہمیشہ کے لئے محفوظ رکھنے سے مقصد ہی یہ تھا کہ ہر شخص پر کھ سکے کہ اس کا عمل اس کے مطابق ہے یا نہیں؟

اسلام کیلئے؟

(تقریر)

اپریل ۱۹۶۲ء

اسلام نام ہے قوانینِ خداوندی کے سامنے سیر تسلیم خم کرنے کا، ان کی اطاعت کرنے کا، ان کے مطابق زندگی بسر کرنے کا۔ اس کے برعکس 'ان قوانین سے انکار'، انحراف اور سرکشی کا نام کفر ہے۔

۲۔ آپ اس عظیم القدر اور میسر العقول کارِ گمہ کائنات پر نگاہ ڈالتے۔ اس میں ہر شے لیگے بندھے قانون کے

کائنات کی سجدہ ریزی | مطابق مہرِ حق عمل ہے۔ کسی کو ان قوانین سے یا راستے انحراف نہیں، مجالِ سرکشی نہیں۔ کوئی اس راستے سے ذرا ادھر ادھر نہیں

ہٹ سکتا جو اس کے لئے متعین کر دیا گیا ہے۔

اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يَسْجُدُ لَهٗ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ
وَالنُّجُوْمُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَّابُّ ط (۲۳/۱۸)

کیا تو نے اس پر غور نہیں کیا کہ ارض و سما میں جو کچھ ہے اور سورج اور چاند اور ستارے اور پہاڑ

اور درخت اور جاندار سب قوانینِ خدا کے سامنے سجدہ ریز ہیں۔

ط اس مقام پر آیت کا باقی حصہ چھوڑ دیا گیا ہے۔ اس کا مقام آگے چل کر آئے گا۔

یہ سب اس کے قوانین کے سامنے سر تسلیم خم کتے ہیں اور ان میں سے کسی کو ان سے مجال سرکشی نہیں۔
 وَ لِلّٰهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ مِنَ ذٰلِكَ اَبَۃٍ ذَّاۤلِعَلَّيْكَهٗ ذَهٰبٌ
 لَا يَسْتَحْسِبُوْنَ ۝ (۱۶/۴۹)

کائنات کی پستیوں اور بلندیوں (ارض و سموات) میں جو کچھ ہے، خواہ وہ جاندار مخلوق ہو یا فطرت کی قوتیں، سب قوانین خداوندی کے سامنے سر بہ سجود ہیں اور اس سے کبھی سرکشی اختیار نہیں کرتے۔

ان کا منصب زندگی اور پنج حیات یہ ہے کہ یَفْعَلُوْنَ مَا يُؤْتُوْنَ صُرُوْنَ (۱۶/۵۰) جو حکم انہیں دیا جاتا ہے، اس کے مطابق کام کتے جاتے ہیں۔

قرآن کریم نے اوپر کہا ہے کہ کیا تم نے کبھی اس پر بھی غور کیا ہے کہ ارض و سموات میں جو کچھ ہے سب دایم خدا کے سامنے سجدہ ریز ہے؟ اس حقیقت پر غور کرنا تو بہت بڑی بات ہے کہ وہ کون سے قوانین ہیں جن کے مطابق کائنات کی پستیوں اور بلندیوں میں ہر شے سرگرم عمل ہے اور وہ چیزیں ان قوانین کی اعلیٰ کس طرح کرتی ہیں۔ ہم میں سے کتنے ہیں جنہوں نے کبھی اس پر غور کیا ہے کہ جنہیں قرآن کریم ”سموات“ (بلندیاں) کہہ کر پکارتا

سموات کی تحیر انگیزی

ہے۔ وہ کس قدر تحیر انگیز مظاہر فطرت کا گہوارہ ہیں۔ اس زمانہ میں وسائلِ رسل و رسائل کی کثرت اور ذرائع آمد و رفت کی فراوانی سے، اس حقیقت کو تو ہم سمجھ گئے ہیں، کہ ہماری زمین ایک عظیم الجثہ کرہ ہے جو ہر وقت گردش میں مصروف ہے لیکن ہم میں سے بہت کم ہوں گے جنہیں اس کا علم ہو گا کہ کائنات کی ان حدود و فراموش بلندیوں میں جس قدر اجرام فلکی تیر رہے ہیں، ان میں ہماری زمین کی حیثیت اتنی ہی ہے، جتنی مہرے اعظم میں ریت کے ایک ذرے کی۔ یہ مثال شاعری نہیں، حقیقت پر مبنی ہے۔ یہ سورج جو ہمیں ایک طشتی سے زیادہ بڑا نظر نہیں آتا اور جو ہم سے زیادہ دور بھی نہیں، صرف نو کروڑ انٹیس لاکھ (۹,۲۹,۰۰۰,۰۰۰) میل دور ہے۔ اس کا قطر ہماری زمین سے ۱۰۹ گنا بڑا ہے، یعنی آٹھ لاکھ چونسٹھ ہزار میل (۸,۶۴,۰۰۰) میل۔ اس کی جسامت کا اندازہ اس سے لگائیے کہ اس میں ہماری زمین جیسی ۱۳ لاکھ زمینیں سما سکتی ہیں۔

لیکن یہ اس قدر عظیم کرہ، بایں ہمہ ضخامت و جسامت، دیگر اجرام سماوی کے مقابلہ میں اتنی ہی حیثیت رکھتا ہے جتنی سمندر میں ایک قطرہ۔

یہ ستارے جو شب کی تاریکیوں میں ٹمٹماتے چراغ دکھائی دیتے ہیں، ان میں سے جو ستارہ ہم سے قریب ترین ہے، وہ ہم سے کتنی دُور ہے؟ اس کا اندازہ اس سے لگائیے کہ جتنی دُور ہم سے سورج ہے، اسے دو لاکھ ستر ہزار سے ضرب دیجئے تو اس کا ہم سے اتنے میلوں کا فاصلہ ہے۔ ہمارا قریب ترین ستارہ ہم سے اتنی دُور ہے۔

اجرام فلکی کے فاصلے ہماری سڑکوں کے میلوں سے نہیں ماپے جاتے۔ انہیں ”روشنی کے سالوں“ سے ماپتے ہیں۔ روشنی ایک لاکھ چھیاسی ہزار میل فی سیکنڈ کی رفتار سے سفر کرتی ہے۔ اس سے آپ سمجھ لیجئے کہ وہ ایک سال میں کس قدر مسافت طے کرتی ہوگی۔ ایسے ستارے بھی ہیں جن کی روشنی ہم تک ... ۸۵۰ سال میں پہنچتی ہے۔ پھر سمجھ لیجئے کہ روشنی ایک سیکنڈ میں ایک لاکھ ۸۶ ہزار میل کی مسافت طے کرتے ہوئے اس ستارے سے ہم تک ایک لاکھ ۸۵ ہزار سال کے عرصے میں پہنچتی ہے۔ یہ تو خیر دُور کے ستاروں کی بات ہے۔ یہ کہکشاں جسے ہمارے شاعر گدھر مرین کہہ کر آگے گزر جاتے ہیں، لاتعداد ”ستاروں کی دنیا“ کا مجموعہ ہے۔ ان میں سے قریب ترین ستارے کی روشنی ہم تک اٹھارہ ہزار چار سو روشنی کے سال میں پہنچتی ہے۔ آسمان میں ستارے کتنے ہیں، اس کا اندازہ اس سے لگائیے کہ اگر ہم ڈیڑھ ہزار ستارہ فی منٹ کے حساب سے گنے لگیں تو سات سو سال میں اس کی گنتی پوری ہو۔

اور ”ستاروں سے آگے جہاں اور بھی ہیں“ اس دنیا کو بیوٹی کائنات (NEBULA) کہا جاتا ہے۔

ہماری دُورین جس بعید ترین بیوٹی کو اس وقت تک پاسکی ہے، وہ ہم سے پچیس کروڑ روشنی کے سال (LIGHT-YEARS) کے فاصلے پر ہے، یعنی وہاں سے روشنی ایک سیکنڈ میں ایک لاکھ چھیاسی ہزار میل کی مسافت طے کرتے ہوئے، ہم تک پچیس کروڑ سال میں پہنچ سکتی ہے۔

آپ نے سموات کی وسعتوں اور بندیوں کا اندازہ فرمایا؟ یہ ہیں وہ سموات جن میں ہر شے قوانین خداوندی کے مطابق سرگرم عمل ہے اور کسی کو اس کی جمال نہیں کہ اپنے مقرّر راستے سے ہرج کا ہزارواں حصہ بھی ادھر ادھر ہو جائے یا اس کی رفتار میں سیکنڈ کے کروڑوں حصے کا بھی فرق پڑ جائے۔

یہ تمام اجرام فلکی کائنات کی فضا میں معلق ہیں — یعنی ایسے ستونوں سے جکڑے ہوئے جنہیں قرآن کریم ”غیر مرنی“ کہہ کر سمجھاتا ہے۔ جہاں کہتا ہے کہ اَللّٰهُ الَّذِیْ رَافَعُ السَّمٰوٰتِ بِغَیْرِ عَمَدٍ تَّرٰوْنَہَا۔ (۱۳/۲)

اللہ وہ ہے جس نے ان تمام عظیم القدر اجرام سادی کو بندیوں میں محکم رکھا ہے، بغیر ایسے ستونوں کے جنہیں تم دیکھ سکو۔ یہ غیر مرنی ستون، وہ کشش ثقل

(GRAVITATIONAL PULL)

ہے جو ایک دوسرے کو تھامے ہوئے ہے۔

آپ نے فضائے آسمانی کی وسعتوں اور اجرام سماوی کی تعداد کے متعلق کچھ سُن لیا ہے اور یہ بھی دیکھ لیا ہے کہ ان مختلف اجرام میں فاصلہ کس قدر ہے اور پھر یہ بھی معلوم ہے کہ ان تمام اجرام فلکی کو ایک دوسرے کی کشش ثقل سے متعلق ہے۔ اس کشش ثقل سے متعلق قانون کی ہمہ گیری کا اندازہ اس سے لگائیے کہ سر جیمس جینز کے الفاظ میں اگر ہم اپنی ایک انگلی بھی ہلائیں تو اس کا اثر اجرام فلکی میں سے ہر ایک پر پڑتا ہے۔ اجرام فلکی کے وزن، جسامت، فاصلہ وغیرہ کے متعلق جس قدر معلومات حاصل کی جاتی ہیں، ان کی بیشتر بنیاد کشش ثقل کا محیر العقول قانون ہے اور یہ قانون ایسا اٹل ہے کہ اگر کسی ستارے یا کواکب کے کشش کے تناسب میں غیر محسوس سا فرق بھی آجائے تو کائنات کا سارا سلسلہ درہم برہم ہو جائے۔

یہ تو اس بے پایاں فضا میں تیرنے والے عظیم الجثہ اجرام فلکی کی محیر العقول عظمتوں اور وسعتوں کا ہلکا سا تصور ہے۔ دوسری طرف ذرات کی طرف آئیے تو ایک قطرہ پانی میں کروڑوں سالمات (MOLECULES) ہوتے ہیں اور ہر سالمہ میں ایک ایٹم آکسیجن اور دو ایٹم ہائیڈروجن کے ہوتے ہیں۔ ہائیڈروجن کے ایک ایٹم کا قطر، ایک سینٹی میٹر کا دس کروڑواں حصہ ہوتا ہے۔ اس ذرۂ ناچیز پر نگاہ رکھتے اور پھر اس کی اس عظمت پر کہ نظام شمسی کی طرح اس کا اپنا نظام ہے، جس میں ایک مرکزی بیوٹی ہوتا ہے اور اس کے گرد ایک برقیہ (ELECTRON) گردش کرتا ہے۔ یہ برقیہ سالمہ کے لاکھوں حصّے کے برابر ہوتا ہے۔ اس کی رفتار کا اندازہ اس سے لگائیے کہ یہ اپنے محور کے گرد ایک سیکنڈ کے دس لاکھوں حصّے میں، سات ارب دفعہ گردش کرتا ہے اور یہ گردش ایک غیر متبدل قانون کے مطابق ہوتی ہے۔ یہ بے کائنات کی پستیوں اور بلندیوں کی نہایت خفیف سی جھلک۔

قرآن کریم نے اس تحیر انگیز نظام کائنات کو ایک لفظ میں بیان کر دیا ہے اور وہ لفظ ہے، اسلام۔ اور اسی کو اس نے دین اللہ کہا ہے۔ سورۃ آل عمران میں ہے۔

یہ کائناتی اسلام ہے

اَفْخَيِّدِينَ اللّٰهَ يَبْخُؤْنَ وَلَهُ اَسْلَمَ مَنْ فِي
السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا قَوْلًا

يُؤْجَعُونَ ۝ (۳/۸۲)

کیا یہ لوگ دین اللہ (نظام خداوندی) کے خلاف کوئی اور نظام زندگی اختیار کرنا چاہتے ہیں حالانکہ ارض و سموات میں جو کچھ ہے، سب طوعاً و کرہاً اس نظام کے سامنے سر تسلیم خم کئے ہوئے اور ہر ایک کی گردش اسی محور کے گرد ہے۔

یعنی وہ نظام زندگی جسے خدا نے تجویز کر رکھا ہے، دین اللہ کہلاتا ہے اور کائنات کی ہر شے اسی دین کو اختیار کرتے ہوئے ہے۔ اس نظام زندگی کو اختیار کرنے کا نام الاسلام ہے۔ یہی انداز زندگی صحیح منزل مقصود تک پہنچا سکتا ہے۔

وَمَنْ يَتَّبِعْ عَنِ الْإِسْلَامِ دِينًا قَلْبًا يُقْبَلُ مِنْهُ ۚ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَيْرِينَ

(۳/۸۴)

جو کوئی الاسلام کے علاوہ کوئی اور نظام زندگی چاہتا ہے، تو وہ نظام کبھی قابل قبول نہیں ہو سکتا اور وہ آخر الامر نقصان اٹھائے گا۔

اس سے ظاہر ہے کہ کائنات کی ہر شے کا دین (نظام زندگی) اسلام ہے۔ ہر شے قوانین خداوندی کی اطاعت کر رہی ہے۔ یہ اطاعت، ایک مقصد عظیم کے حصول کے لئے ہے جسے خدا نے تجویز کر رکھا ہے۔ ہر شے کی نگ و تاز اور جدوجہد، خدا کے متعین کردہ پروگرام کی تکمیل کے لئے ہے۔ **بَلِّغُوا مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مِنْ طَرَفِكُمْ** لَہُ قٰتِلُوْنَ ۝ (۱۱۶/۲) کائنات کی پستیوں اور بلندیوں میں جو کچھ ہے، سب خدا کے تجویز فرمودہ پروگرام کی تکمیل کے لئے مصروف عمل ہے اور ہر ایک نے اپنی تمام صلاحیتوں کو اسی مقصد کے لئے محفوظ اور وقف کر رکھا ہے۔ ”قَاتِلُوْنَ“ کا لفظ بڑا معنی خیز ہے۔ ”سِقَاقُ قَتِيْنَتٍ“ اس مشیکرے کو کہتے ہیں جو پانی کا ایک قطرہ بھی ضائع نہ ہونے دے اور اسے بر محل صرف کرنے کے لئے روک کر رکھے۔ ایشائے کائنات میں لامحدود قوتیں و بیعت کر کے رکھ دی گئی ہیں۔ ایک سوزج کی توانائی ہی کو دیکھئے۔ وہ حرارت اور روشنی کا کیسا عظیم (RESERVOIR) ہے لیکن کیا جہاں جو اپنی توانائی کی ایک رتق بھی اس مقصد کے علاوہ کسی اور مقصد میں صرف کر جائے جو اس کے لئے مقرر کر دیا گیا ہے۔ اس کے ذمے ایک فریضہ عائد کر دیا گیا ہے اور وہ اس فریضہ کی ادائیگی میں رات دن سرگرداں ہے اسے عربی میں ”تَسْبِيْحٌ“ کہتے ہیں۔ **سَبِّحْ لِلّٰہِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَہُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ** (۱۵۹/۱) کائنات کی پستیوں اور بلندیوں میں جو کچھ ہے، سب نظام خداوندی کی تکمیل میں پوری شدت اور تیزی سے سرگرم عمل ہے۔ اس خدا کے نظام کی تکمیل میں جو بڑی قوتوں اور عمدہ تدبیروں کا مالک ہے۔ نظام خداوندی کا یہی وہ دھماکہ ہے، جس میں اس نے ایشائے کائنات کے ”تسبیح کے دانوں“ کو اس حسن و خوبی سے پرو کر رکھا ہے کہ کوئی ذرا ادھر ادھر نہیں ہٹ سکتا۔ ان عظیم عناصر کو اس طرح قانون کی زنجیروں میں جکڑ رکھنے سے مقصد یہ ہے کہ انسان ان سے کالے۔

تسخیر کائنات

وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْتَمِدُونَ ۝ (۳۵/۱۳)

کائنات کی پستیوں اور بلندیوں میں جو کچھ ہے خدا نے اس سب کو تمہارے فائدے کے لئے قانون کی زنجیروں سے مسخر کر رکھا ہے۔

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضَ ۚ ذَا نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِيشًا ۖ قَالَتْ لَهُمْ ۝

اللہ وہ ہے جس نے کائنات کی پستیوں اور بلندیوں کو پیدا کیا۔ وہ بادلوں سے مینہ برساتا ہے اور اس سے پھل پیدا ہوتے ہیں جو تمہارے لئے سامانِ زیست ہیں۔

وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْنَ لَتَجِبَنَّ فِي الْبَحْرِ بِأَمْوَالِكُمْ ۝

اس نے تمہارے لئے جہازوں کو قانون کی زنجیر میں مسخر کر رکھا ہے جو اس کے قانون کے مطابق تیرتے پھرتے ہیں۔ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْنَ لَتَجِبَنَّ فِي الْبَحْرِ بِأَمْوَالِكُمْ ۝ اور اس نے تمہارے لئے دریاؤں کو بھی قانون کی زنجیروں میں جکڑ رکھا ہے۔ وَمَا خَلَقَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ذَا مَبِينٍ ۝ کشتیاں، سمندر اور نہریں ہی نہیں، اس نے تمہارے لئے سورج اور چاند تک کو قانون کے حلقوں میں باندھ رکھا ہے اور وہ مسلسل اور متواتر چل رہے ہیں۔ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۝ (۳۳-۳۲/۱۴) اور اسی طرح اس نے دن اور رات کو تمہارے فائدے کے لئے ایک نظام کے تابع رکھ چھوڑا ہے۔

ابر و باد و مه و خور و شب و فلک در کار اند

تا، تو نانے بکف آری و بغفلت نخوری

وہ قوانین جن کے مطابق اشیائے کائنات نے اپنے اپنے فرائض کو

سر انجام دینا ہے، ان کے اندر ودیعت کر کے رکھ دیے گئے ہیں ماہی

کائنات کی طفر و جی

کو قوانینِ فطرت (LAWS OF NATURE) کہا جاتا ہے۔ یہ وہ وحی خداوندی ہے جو ان میں سے ہر ایک کی

طرف براہِ راست ہوتی ہے۔ وَ آذِ حَافِي فِي كُلِّ سَمَاءٍ آمْسِرَهَا (۳۱/۱۲) اور اس نے ہر سماء (بلندی) میں

اس کے قانون کو وحی کر دیا اور اسی طرح ارض میں بھی بَآت مَّا بَحْكُ آذِ حَافِي لَهَا (۹۹/۵) یہی وہ وحی ہے۔

جس کی رُود سے کائنات کی ہر شے اپنی اپنی صلوٰۃ اور تسبیح سے واقف ہے۔ کُلُّ شَيْءٍ عَلِيمٌ صَلَاتُهُ وَ تَسْبِيحُهُ ط (۲۴/۴۱) ہر شے یہ بھی جانتی ہے کہ اس کے فرائض زندگی کیا ہیں اور یہ بھی کہ ان کی ادائیگی کے لئے اس کے دوا ترنگ و تاز کون سے ہیں۔ اسی کو خدا نے اپنی طرف سے عطا کردہ ہدایت یا راہ نمائی سے تعبیر کیا ہے۔

جب فرعون نے حضرت موسیٰؑ سے پوچھا کہ تمہارا رب کون ہے؟ تو انہوں نے جواب میں کہا کہ سَابُّنَا الَّذِي اَعْطٰی کُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدٰی (۲۰/۵۰) ہمارا نشود نما دینے والا وہ ہے جس نے ہر شے کو تخلیق ہی پیکر عطا کیا، اسے پیدا کیا اور پھر اسے وہ راہ نمائی عطا کر دی جس کے مطابق اس نے سفر زندگی طے کرنا ہے۔ اشیائے کائنات میں خدا کی یہ راہ نمائی کس میجر العقول انداز سے کار فرما ہے، اس کا اندازہ وہی لوگ لگا سکتے ہیں، جنہوں نے

ان چیزوں کی زندگی کا مطالعہ اور مشاہدہ کرنے میں اپنی عمریں صرف

اس راہ نمائی کی مثالیں

کی ہیں۔ ان کے مشاہدات کے نتائج ایسے تجزیاتی ہیں کہ انہیں دیکھ کر انسان و رطہ حیرت میں ڈوب جاتا ہے۔ (مثلاً) یورپ اور شمالی افریقہ کی جھیلوں اور ندیوں میں ایک مچھلی پائی جاتی ہے جسے ریل (EEL) کہتے ہیں۔ ایک خاص عمر کو پہنچ جانے کے بعد یہ مچھلیاں اپنے اپنے مسکن سے باہر نکلنی شروع ہو جاتی ہیں۔ وہ رات کی تاریکیوں میں دلدل اور گھاس میں سے گزرتی ہوئی ایک سے دوسری جھیل اور ندی میں پہنچتی ہیں اور اس طرح آہستہ آہستہ ہزاروں میل کا سفر طے کر کے، بحر اطلانتک میں جزیرہ برمودا کے قریب پہنچ جاتی ہیں، جہاں سمندر بہت گہرا ہے۔

دوسری طرف امریکہ کی ایل مچھلیاں بھی اسی طرح پہنچ جاتی ہیں۔ یہ مچھلیاں گہرے سمندر میں انڈے دے کر مرجاتی ہیں۔ ان کے بچے انڈوں سے نکلنے کے بعد اپنے اپنے آبائی وطن کی طرف چل نکلتے ہیں اور انہی راستوں سے ہوتے ہوئے جن سے ان کے ماں باپ گزے ہیں، اپنی اپنی جھیلوں اور ندی نالوں میں پہنچ جاتے ہیں۔ ان میں سے نہ کوئی راستہ بھولتا ہے اور نہ ہی کسی غلط جگہ پہنچتا ہے۔ اس سفر میں انہیں تین سال کا عرصہ لگ جاتا ہے۔ یہ سلسلہ اسی طرح جاری ہے۔ مشاہدہ کرنے والے ان کے حالات کا مشاہدہ کرتے ہیں لیکن یہ راز کسی پر نہیں کھلتا کہ وہ کون سی وقت ہے جو ان انڈوں سے پیدا ہونے والے بچوں جن کے ماں باپ ان کی پیدائش سے پہلے مر چکے تھے، ان کے آبائی وطن کی طرف راہ نمائی کرتی ہے اور وہ ہزاروں میل کی مسافت میں کہیں راستہ نہیں بھولتے۔

یہی کیفیت ساکن مچھلی کی ہے۔ ہر لوزائیدہ سامن، کچھ وقت کے لئے سمندر میں جا کر رہتی ہے۔ پھر واپسی پر سمندر سے اس دریا میں پہنچتی ہے جس سے وہ سمندر میں داخل ہوئی تھی۔ اس دریا سے اس معاون ندی کا رُخ

کر لیتی ہے جو اسے اس دریا میں لائی تھی اور اس ندی سے پھر اپنی مرزبوم تک پہنچ جاتی ہے۔ اگر آپ اسے راستے میں پکڑ کر کسی غلط ندی میں چھوڑ دیں تو وہ آگے بڑھنے کے بجائے فوراً پیچھے کی طرف لوٹ کر بڑے دریا میں پہنچ جاتی ہے اور وہاں سے اپنی صحیح ندی میں داخل ہو جاتی ہے۔ وہ اس میں کبھی غلطی نہیں کرتی۔

ہی کیفیت مہاجر پرندوں (MIGRATORY BIRDS) کی ہے۔ بحر الکاہل میں بہت سے جزیرے ہیں جہاں خاص قسم کے پرندوں کے سوا کوئی جاندار نہیں ملتا۔ یہ پرندے سردی کے موسم میں جزائر ہوائی (HAWAZ) میں چلے جاتے ہیں۔ انہیں یہ دو ہزار تین سو میل کا سفر سمندر کے اوپر، ایک ہی اڑان میں کرنا ہوتا ہے۔ وہ وہاں انڈے دے کر واپس آ جاتے ہیں۔ اس کے بعد جب ان کے بچے اڑنے کے قابل ہو جاتے ہیں تو وہ اپنے ماں باپ کے ”نقش قدم“ پر (جن کا کوئی نشان نہیں ہوتا اور جنہیں انہوں نے دیکھا تک نہ تھا) سیدھے اپنے مقام پر پہنچ جاتے ہیں۔ فضا کی پہنائیوں میں سمندر کے اوپر، وہ کون سے نشانات راہ ہیں جو ان کی راہ نمائی، ان کے مستقر کی طرف کرتے چلے جاتے ہیں۔ یہ راہ نمائی وہی ہے جو خدا کی ”وحی“ نے ان کے اندر رکھ دی ہے۔

مَا يَتَّبِعُنَا الذِّكْرُ اَعْطٰى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدٰى۔ اسی سلسلہ میں ایک مبصر (MR C.T HUDSON) نے اپنی کتاب (BIRDS AND MAN) میں اس قسم کے مہاجر پرندوں کا ایک دلچسپ واقعہ لکھا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ ان مہاجرین کا قافلہ اڑ گیا تو پیچھے دو پرندے رہ گئے۔ ان میں سے ایک زمین پر چلتا تھا اور دوسرا اس سے ذرا آگے فضا میں اڑتا تھا۔ اڑنے والا پرندہ، تھوڑی دور جا کر پیچھے مڑ کر دیکھتا، چلنے والے پرندے کو آواز دیتا لیکن جب وہ اپنی رفتار میں تیزی نہ کرتا، تو وہ بھی پیچھے آتا تا آنکہ وہ اس کے ساتھ آ ملتا۔ وہ پھر اڑتا۔۔۔ دونوں اس طرح افتاب و نیلواں اپنے قافلے کے رُخ پر چلے جاتے۔ اس نے قریب جا کر دیکھا تو معلوم ہوا کہ ان میں سے ایک نر اور دوسری مادہ ہے۔ مادہ کا ایک بازو ٹوٹا ہوا ہے اور وہ اڑنے کے قابل نہیں۔ نر اسے تنہا چھوڑ کر اکیلا نہیں جانا چاہتا، اس لئے کہ وہ اس کی رفیقہ حیات ہے۔ (انسان کا بچہ ہوتا تو اپنی پر شکستہ بیوی کو لات مار کر الگ کر دیتا اور خود دوسری لے آتا)

بہر حال یہ ضمنی بات تھی، کہا یہ جارہا تھا کہ کائنات میں ہر شے کو خدا کی طرف سے راہ نمائی ملتی ہے اور وہ بلا چون و چرا اس راہ نمائی کا اتباع کرتی چلی جاتی ہے۔ اس میں سے کسی کو اس راہ نمائی سے مجال انکار یا رائے سرکشی

نہیں۔ اسی سے یہ عظیم القدر سلسلہ کائنات اس حسن و خوبی سے سرگرم عمل ہے کہ اس میں کہیں کوئی سلوٹ

کہیں کوئی جھول نظر نہیں آتی۔ مَا تَلَوْنِي فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ
کوئی سلوٹ یا جھول نہیں

مِنْ تَقْوِيَةٍ . تم خدا سے رحمن کی تخلیق میں، کسی قسم کا عذر
 تناسب نہیں دیکھو گے۔ فَاسْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ — خدا نگاہ کو پلٹ کر دیکھو تو یہی۔ کیا
 کہیں کوئی نقص، کوئی شکاف، کوئی عیب نظر آتا ہے؟ ثُمَّ اسْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ . ایک بار نہیں
 عقاب نگاہ کو بار بار، کائنات کی پہنائیوں میں چھوڑ دو۔ يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ
 (۶۷/۳-۴) اُسے کہیں کوئی نقص نظر نہیں آئے گا اور وہ خاسر و نامراد ہار ٹھک کر کاشانہ چشم میں لوٹ آئے گی۔

یہ اس لئے کہ ساری کائنات دینِ خداوندی — الاسلام — کے مطابق چل رہی ہے۔ اس لئے
 ہو نہیں سکتا کہ اس میں کوئی خلل، کوئی فساد، کوئی فتنہ، کوئی فتور ہو۔ فتنہ و فساد تو غیر اسلامی زندگی میں
 ہوتا ہے۔ اسلامی پنچ زندگی میں فتنہ و فساد کا کیا کام!

جب عالم موجودات کی ہر شے کے لئے ایک قانونِ زندگی اور ضابطہ حیات متعین ہے تو کیا انسان جو اس

خطہ ارض پر سلسلہ ارتقاء کی آخری کڑی اور نظم کائنات کا حسین مقطع ہے، اس
انسانی دنیا ضبط و آئین سے مستثنیٰ ہوگا؟ ایسا نہیں ہو سکتا۔ یہ نظام کائنات کے خلاف

ہوگا۔ جب کائنات کی ہر شے ایک پنچ و اسلوب کے مطابق زندگی بسر کر رہی ہے تو انسان کے لئے بھی ضروری
 ہے کہ ایک خاص ضابطہ حیات کے مطابق دنیا میں رہے۔ یہ طریق حیات اور پنچ زندگی وہی ہے جسے ہم نے
 ابھی ابھی الاسلام کہہ کر پکارا ہے۔ اشیائے کائنات کے متعلق کہا گیا تھا کہ قُلْ أَشْهَدُ بِعَمَلِ
 فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ — (۳/۸۲) انسانوں کے متعلق بھی کہا گیا کہ بَلَّغْ مَنْ أَسْلَمَ دَجَاهَهُ
 لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ (۲/۱۱۲) اشیائے کائنات کے متعلق کہا گیا تھا کہ كُلُّ لَه قَانِتُونَ (۱۱۲/۲)
 انسانوں سے کہا گیا کہ قَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ۔ (۲/۲۳۸)

انسان کی زندگی کے دو حصے یا دو سطحیں ہیں۔ ایک سطح وہ ہے جسے طبعی زندگی (PHYSICAL LIFE)

کہا جاتا ہے۔ یہ اس کے جسم کی زندگی ہے اور اس پر وہی قوانین نافذ ہیں،
جسمانی زندگی جن کے ماتحت حیوان زندگی بسر کرتے ہیں، کھانا، پینا، سونا، افزائش نسل

وغیرہ۔۔۔ پانی جس طرح ایک بیل کی پیاس بجھاتا ہے، اسی طرح انسان کے لئے وجہ تسکین ہوتا ہے۔ اچھی غذا جس طرح ایک گھوڑے کی پرورش کرتی ہے، اسی طرح انسان کے لئے بھی ضروری اور تقویت کا موجب بنتی ہے۔ سنبھلا جس طرح ایک کتے کو ہلاک کر دیتا ہے، اسی طرح انسان کو بھی مار دیتا ہے۔ یہ بھی قوانین خداوندی ہیں، جن کے مطابق زندگی بسر کرنے سے انسان کو طبعی زندگی کی آسائشیں حاصل ہوتی ہیں اور جن کی خلاف ورزی اس کے لئے مضرت رساں ہوتی ہے لیکن انسانی زندگی کی دوسری سطح وہ ہے جو اسے حیوانات سے بیکھر الگ اور ممتاز کر دیتی ہے۔ اگر پہلی سطح کی زندگی کو اس کی حیوانی زندگی (ANIMAL LIFE) کہا جائے تو اس دوسری سطح زندگی کو اس کی انسانی زندگی (HUMAN LIFE) سے تعبیر کرنا مناسب ہوگا۔ اس کی حیوانی سطح کا مدار اس کے طبعی جسم پر ہے لیکن اس کی انسانی زندگی کا قیام اس کی ذات سے وابستہ ہے جسے۔۔۔

انسانی زندگی

(HUMAN PERSONALITY) کہا جاتا ہے۔ جس طرح اس کے جسم کی پرورش کے لئے قوانین مقرر ہیں، اسی طرح اس کی ذات کی نشوونما کے لئے بھی اصول و ضوابط متعین ہیں۔ اگر ان اصول و ضوابط کے مطابق انسانی ذات کی نشوونما ہو جائے تو جسم کی موت کے بعد بھی انسان زندگی کی مزید ارتقائی منازل طے کرنے کے قابل ہو جاتا ہے۔ یہ اصول و قوانین جن کے مطابق انسانی ذات کی نشوونما ہوتی ہے، مستقل اقدار کہلاتے ہیں۔ یہ انسان کو خدا کی طرف سے ہدایہ وحی ملے میں لیکن اس وحی اور اس وحی کے طریق میں بنیادی فرق ہے جو اشیائے کائنات کی طرف کی جاتی ہے اور جس کا ذکر پہلے آچکا ہے۔

انسانی ذات کی بنیادی خصوصیت، اس کا صاحب اختیار و ارادہ ہونا ہے۔ یہی وہ خصوصیت ہے جس سے انسان حیوانات سے متمیز ہوتا ہے اور جو اس کے لئے باعثِ صد شرف و افتخار ہے۔ اسی اختیار و ارادہ کا نتیجہ ہے کہ انسان کی طرف وحی بھیجنے کا طریق الگ تجویز کیا گیا۔ ہم دیکھ چکے ہیں کہ بے جان اشیائے کائنات میں سے ہر شے کے اندر اور جانداروں کی ہر نوع کے ہر فرد کے اندر پیداؤشی طور پر وہ راہ نمائی رکھ دی گئی ہے، جس کے متعلق انہوں نے اپنی زندگی بسر کرنی ہے۔ بالفاظِ دیگر یہ چیز ان کی جبلت میں داخل ہے اور جبلت کے معنی یہ ہیں کہ اس کی پیروی مجبوراً کی جائے۔ اس سے گریز اور مفر کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ یہی وجہ ہے کہ (انسان کے علاوہ) کائنات کی ہر شے ان قوانین کی اطاعت از خود کئے جا رہی ہے جو اس کے لئے خدا کی طرف سے تجویز کر دیئے گئے ہیں۔ اگر انسانی ذات سے متعلق اصول و قوانین بھی 'ہر انسانی پچے کے اندر' پیدائش کے ساتھ ہی ودیعت کر دیئے جاتے تو انسان بھی ان قوانین کی اطاعت پر مجبور ہو جاتا اور یہ چیز اس کے صاحب اختیار و ارادہ ہونے کے بیکھر منافی ہوتی۔

اس کے لئے مشیت نے یہ پروگرام مقرر کیا کہ یہ قوانین انسانوں میں سے ایک منتخب ہستی کو بذریعہ وحی دے دے جاتے اور اس سے کہہ دیا جاتا کہ اسے ان کی مرضی پر چھوڑ دیا گیا ہے کہ وہ چاہے انہیں اختیار کر لیں اور چاہے تو ان سے انکار کر کے اپنے لئے کوئی اور راستہ تجویز کر لیں لیکن اتنا سمجھ لیں کہ ان قوانین کے اقتدار سے انہیں زندگی کی خوشگواریاں نصیب ہو جائیں گی اور ان کی خلاف ورزی کرنے سے وہ تباہ و برباد ہو جائیں گے۔ مشیت کی اس اسکیم کا نتیجہ ہے کہ جہاں کائنات کی تمام اشیاء قوانین خداوندی کے آگے تسلیم خم کئے ہیں، انسانوں میں سے بعض ان قوانین کو مانتے ہیں اور بعض ان سے انکار کرتے ہیں۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ مِنَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ
وَالنُّجُومِ وَالْجِبَالِ وَالشَّجَرِ وَالدَّابُّ -

کیا تو نے اس پر غور نہیں کیا کہ کائنات کی پستیوں اور بلندیوں میں جو کچھ ہے سب قوانین خداوندی کے سامنے سجدہ ریز ہے۔ سورج، چاند، ستارے، پہاڑ، درخت اور جاندار۔

لیکن جہاں تک انسانوں کا تعلق ہے، ان میں سے بعض ان قوانین کے سامنے جھکتے ہیں اور بعض ان سے انکار کرتے ہیں جس کی وجہ سے ان پر تباہی مسلط ہو جاتی ہے۔ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ ط وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ط

..... (۲۲/۱۸) یہی وجہ ہے کہ جہاں (جیسا کہ پہلے بتایا جا چکا ہے) اشیاء کائنات کے متعلق کہا ہے کہ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط

طُوعًا وَكَرْهًا۔ (۳/۸۲) یہ سب طوعاً وکراً قوانین خداوندی کے سامنے جھکی ہوئی ہیں۔ انسانوں کے متعلق کہا کہ

بَلَىٰ قَدْ أَفْلَحَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِندَ رَبِّهِ وَ
لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ط (۲/۱۱۲)

ہاں! جو کوئی ان میں سے اپنے آپ کو قوانین خداوندی کے سامنے جھکا دے اور حسن کارنامہ انداز سے زندگی بسر کرے تو اس کا اجر اس کے نشوونما دینے والے کے قانونِ مکافات کے مطابق ملے گا۔ یہی وہ لوگ ہیں جنہیں نہ کسی قسم کا خوف ہو گا نہ حزن۔

دوسرے مقام پر اشیاء کائنات کے متعلق کہا کہ كُلُّ لَّهِ قَانِتُونَ (۲/۱۱۶) سب اس کے قوانین کی اطاعت

کرتی ہیں لیکن انسانوں سے کہا گیا کہ قُضُوْا لِلّٰہِ قَانِنِیْنَ (۲/۲۳۸) تم قوانینِ خداوندی کی اطاعت کرو۔ اسی کو حسین ترین نظامِ زندگی کہا گیا، یعنی انسانوں کا برضا و رغبت، بطیبِ خاطر اپنے اختیار و ارادہ کو کام میں لا کر علی وجہ البصیرت، قوانینِ خداوندی کی اطاعت کرنا۔ وَ مِنْ اَحْسَنُ دِیْنًا مِّمَّنْ اَسْلَمَ وَ جَہَدَ لِلّٰہِ وَ هُوَ مُخِیْسٌ (۴/۱۲۵) انسان کو یہ اختیار طبعی دنیا میں بھی حاصل ہے اور انسانی دنیا میں بھی۔ مثلاً پانی کے لئے قانون یہ مقرر ہے کہ اگر اس پر کوئی خارجی دباؤ نہ ہو تو وہ نشیب کی طرف بہتا ہے۔ زمینیں، ندی کے نشیب کی طرف بھی ہوتی ہیں، فراز کی طرف بھی۔ جو کسان اپنا کھیت نشیب کی طرف بناتا ہے، وہ قانونِ خداوندی کی اطاعت کرتا ہے۔ یا یوں کہتے کہ وہ اپنی کوششوں کو قانونِ خداوندی سے ہم آہنگ رکھتا ہے اور اس کا پھل پاتا ہے۔ یہ قوانین چونکہ انسان کی حیوانی سطح سے متعلق ہیں، اس لئے یہ انسان اور انسان میں کوئی فرق نہیں

طبعی زندگی کے مفاد | کرتے۔ وہ لوگ جو انسانی ذات کو تسلیم کریں، نہ مرنے کے بعد کی زندگی پر یقین رکھیں، نہ مستقل اقدار کو مانیں اور زندگی صرف اس

دنیا کی طبعی زندگی کو سمجھیں، وہ بھی اگر ان قوانین کی اطاعت کریں تو انہیں ان کے نتائج اسی طرح ملیں گے، جس طرح ان لوگوں کو جو مذکورہ بالا تمام امور پر یقین رکھیں۔ قرآن کریم نے اَوَّلَ الذِّکْرِ طَبَقَہُ کو صرف "حیات الدنیا" کے ماننے والے اور دوسرے طبقہ کو "دنیا اور آخرت" دونوں کے ماننے والے قرار دیا ہے۔ پہلے طبقہ کی ساری کوششیں دنیاوی مفاد کے حصول میں صرف ہو جاتی ہیں اور ان میں انسانی اقدار کا کوئی دخل نہیں ہوتا۔ یہ وہ ہیں، جن کے متعلق کہا گیا ہے کہ

فَمِنْ النَّاسِ مَنِ یَقُولُ مَسَّیْنَا اِیْمَانًا فِی الدُّنْیَا دَمَالًا فِی الْاٰخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ (۲/۸۰)
لوگوں میں وہ بھی ہیں جو کہتے ہیں کہ ہمیں سب کچھ دنیاوی زندگی میں مل جائے۔ ان کا اخروی مفاد میں کوئی حصہ نہیں ہوتا۔

وَمِنْهُمْ مَّنْ یَقُولُ مَسَّیْنَا اِیْمَانًا فِی الدُّنْیَا حَسَنَةً وَ فِی الْاٰخِرَةِ حَسَنَةً (۲/۲۰۱)
اور وہ لوگ بھی ہیں جو کہتے ہیں کہ ہمیں اس دنیا کی خوشگواریاں بھی نصیب ہوں اور حیاتِ اخروی کی خوشگواریاں بھی۔

یہ لوگ قرآن کریم کی اصطلاح میں "مومن" کہلاتے ہیں، یعنی وہ لوگ جو خدا کے مقرر فرمودہ قوانینِ طبعی کی بھی اطاعت کرتے ہیں اور مستقل اقدار کی نگہداشت بھی۔ ان کے برعکس جو لوگ صرف قوانینِ طبعی کو تسلیم کرتے ہیں اور وحی کی

سے عطا شدہ مستقل اقدار کو نہیں مانتے انہیں کافر۔ یعنی نہ ماننے والے۔ کہا جاتا ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ قوانینِ طبیعی کا ماننا اور ان کے مطابق کوشش کرنا، مومن اور کافر دونوں کے لئے ضروری ہے۔ جو بھی ان کے مطابق کوشش کرے گا، وہ ان کے نتائج سے بہرہ یاب ہوگا۔ قرآن کریم نے

مومن و کافر

اس حقیقت کو بڑے جامع انداز میں بیان کیا ہے۔ جہاں فرمایا کہ

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا ۝

جو کوئی اس طبعی زندگی کے مفادِ عاجلہ چاہتا ہے، ہم اسے اپنے قانونِ مشیت کے مطابق یہ مفاد دے دیتے ہیں لیکن اس کا مستقبل تباہ و برباد ہوتا ہے۔

وَمَنْ أَمَّا آتِ الْآخِرَةِ دَسَّخُنَا سَعِيَهَا وَهُوَ مُوْغِرٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعِيُهُمْ مَّشْكُورًا ۝

اور جو (دنیاوی مفاد کے ساتھ) مستقبل کے مفاد بھی چاہتا ہے اور اس کے لئے پوری پوری کوشش کرتا ہے اور خدا کی عطا کردہ مستقل اقدار پر ایمان رکھتا ہے تو ان لوگوں کی کوششیں بھرپور نتائج پیدا کرتی ہیں۔

كُلًّا نُّنِيبُ لَهُمْ سُلُبًا مِّنْ لَّا يَشْعُرُونَ ۚ وَهُوَ لَآتٍ مِّنْ عَطَاءِ رَبِّكَ ۖ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ۝ (۲۰-۱۸/۱۴)

ہم دونوں گروہوں کو ان کی کوششوں کے مطابق بڑھاتے چلے جاتے ہیں۔ ہماری عطا کردہ نعمتوں کا دروازہ ہر ایک کے لئے یکساں طور پر کھلا ہے۔ ہم نے ان کے سامنے کوئی بند نہیں لگا دیا کہ فلاں لوگ اس کے اندر آ سکیں گے اور فلاں نہیں۔

ہست این میکہ ودعوتِ عام است این جا

قسمت بادہ بانداڑہ جام است این جا

قرآن کریم نے جب کہا ہے کہ دَسَّخُنَا سَعِيَهَا وَمَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا قِنْدَهُ ۖ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ (۳۵/۱۲) کائنات کی پستیوں اور بلندیوں میں جو کچھ ہے، سب کو خدا نے تمہارے لئے مسخر کر دیا ہے، تو اس میں خطاب کسی خاص گروہ سے نہیں، خطاب تمام انسانوں

سے ہے جو قوم بھی غور و فکر سے کام لے کر فطرت کی قوتوں کو اپنے کام میں لائے گی، وہ ان سے متمتع ہو جائے گی۔

مومن اور کافر کا فرق | مومن اور کافر کا فرق اس سے آگے چل کر سامنے آتا ہے۔ کافر فطرت کی قوتوں کو مسخر کر کے، انہیں اپنے فیصلوں کے مطابق صرف کرتا ہے۔

اس کا نتیجہ تباہیوں اور بربادیوں کا وہ جہنم ہے جس میں اس وقت دنیا مبتلا ہے۔ جس قدر فطرت کی قوتوں کی تسخیر بڑھتی جاتی ہے، اسی قدر اس جہنم کی آگ میں وسعت اور شدت پیدا ہوتی چلی جاتی ہے لیکن مومن فطرت کی قوتوں کو مسخر کر کے، انہیں خدا کی متعین فرمودہ مستقل اقدار کے مطابق صرف کرتا ہے جس سے یہ دنیا جنت کا نمود بن جاتی ہے۔ اسی کو حدود اللہ کے اندر رہنا کہا جاتا ہے۔ یعنی اپنی صلاحیتوں اور فطرت کی قوتوں کو ان حدود کے اندر رہتے ہوئے صرف کرنا، جنہیں خدا نے تمام نوع انسان کے عالمگیر مفادِ کلی کو سامنے رکھ کر متعین کیا ہے۔ مثلاً جب ”قوم کافر“ فطرت کی قوتوں کو مسخر کرتی ہے تو وہ انہیں اپنے مفاد اور دوسری اقوام کی تخریب کے لئے استعمال کرتی ہے۔ ظاہر ہے کہ جب مختلف اقوام عالم ان قوتوں کو اپنے مفاد اور دوسروں کی تخریب کے لئے استعمال کریں گی، تو اس سے دنیائے انسانیت میں عالمگیر فساد برپا ہو جائے گا لیکن جب ”قوم مومن“ ان قوتوں کو مسخر کرے گی، تو وہ انہیں تمام نوع انسان کی پرورش اور نشوونما کے لئے صرف کرے گی، کیونکہ ربوبیتِ عالمیٰ ایک مستقل قدر ہے جسے یہ ہاتھ سے نہیں چھوڑ سکتی۔ یا مثلاً جب حکومت ”قوم کافر“ کے ہاتھ میں آئے گی، تو وہ معاشرہ میں ناہمواریاں پیدا کرے گی، اسے مختلف طبقات میں تقسیم کر دے گی، جس سے غریب ’غریب تر‘ اور امیر امیر تر ہوتے چلے جائیں گے۔ عدل و انصاف مٹ جائے گا اور تمام فیصلے حکمران طبقے کے مفاد کے ماتحت ہوں گے۔ لیکن جب یہی حکومت، ”قوم مومن“ کے ہاتھ میں آئے گی، تو وہ معاشرہ میں ہمواریاں پیدا کرے گی۔ تمام افراد معاشرہ کے لئے سامانِ زیست اور اسبابِ نشوونما ضرورت کے مطابق مہیا ہوں گے۔ ہر انسان کی بحیثیت انسان عزت و تکریم ہوگی۔ ہر معاملہ کا فیصلہ قوانینِ خداوندی کے مطابق ہوگا۔ اس میں نہ کسی کی رعایت ہوگی نہ کسی کے خلاف زیادتی، اس لئے کہ ان تمام امور کے لئے خدا کی طرف سے دیئے ہوئے اصول و قوانین پر ان کا ایمان ہوگا اور اپنی کے مطابق زندگی بسر کرنا ان کا نصب العینِ حیات۔ اس سے جہاں اس دنیا میں جنتی معاشرہ قائم ہو جائے گا، اس کے ساتھ ان کی اپنی ذات کی نشوونما ایسے انداز سے ہوتی جائے گی، جس سے وہ مرنے کے بعد کی زندگی میں اترقیٰ منازل طے کرنے کے قابل ہو جائیں گے، یعنی یہاں بھی جنت وہاں بھی جنت۔ اس لئے کہ انسانی ذات کی نشوونما کا راز، نوع انسان کی عالمگیر ربوبیت اور انہامِ عدل و احسان میں پوشیدہ ہے۔

اسلام کیا ہے | تصریحاً بالاسے واضح ہے کہ انسانوں کی دنیا میں اسلام نام ہے طبعی دنیا سے متعلق قوانین خداوندی سے ہم آہنگی اور وحی کی رُو سے عطا شدہ مستقل

اقدار و اصول حیات کے مطابق زندگی۔ بالفاظ دیگر، فطرت کی قوتوں کو مسخر کر کے، انہیں تو زمین خداوندی کے مطابق صرف میں لانا اسلام ہے۔

اب ہمارے سامنے تین قسم کے گروہ آگئے۔

(۱) پہلا گروہ ان لوگوں کا جو قوانین فطرت کی متابعت سے (جیسے فزیکل سائنس کہتے ہیں) کائناتی قوتوں کو مسخر کر لیتے ہیں لیکن مستقل اقدار پر ایمان نہیں رکھتے۔ انھیں دنیا کے مادی مفاد حاصل ہو جاتے ہیں لیکن ان کا معاشرہ جہنمی ہوتا ہے اور جن لوگوں کا یہاں معاشرہ جہنمی ہوا، ان کا مستقبل بھی جہنمی ہوتا ہے۔

(۲) دوسرا گروہ ان لوگوں کا جو فزیکل سائنس کی رُو سے فطرت کی قوتوں کو مسخر کر لیتے ہیں اور پھر انہیں مستقل اقدار کے مطابق صرف کرتے ہیں۔ ان کی زندگی یہاں بھی جہنمی ہوتی ہے اور آخرت میں بھی جہنمی۔

(۳) تیسرا گروہ ان لوگوں کا ہے جو فطرت کی قوتوں کو نظر انداز کر دیتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ ان کی موجودہ دنیا کی زندگی، ذلت و خواری اور محتاجی و کس پرسی کی زندگی ہوگی۔ وہ سامان زیست تک کے لئے دوسری قوموں کے دست نگر ہوں گے۔

اس سے یہ اہم سوال سامنے آتا ہے کہ اگر یہ گروہ 'خدا، وحی، آخرت پر ایمان کا مدعی ہو تو کیا ان کی اخروی زندگی کامیاب و کامران ہو جائے گی؟ اس کا جواب واضح ہے۔ خدا، وحی، آخرت، یا مستقل اقدار پر

ایمان کے معنی یہ ہیں کہ فطرت کی قوتوں کو مسخر کر کے انہیں مستقل اقدار کے مطابق صرف کیا جائے۔ اب جو قوم فطرت کی قوتوں سے محروم ہے اس

کے لئے ان قوتوں کے صرف کرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ لہذا خدا، وحی، آخرت، یا مستقل اقدار وغیرہ پر اس کا ایمان محض نظمی دعویٰ ہے جو کبھی عمل میں نہیں آتا اور جو ایمان عمل میں نہیں آتا، وہ اپنے نتائج کی پیدائش کرے گا۔ یہ خیال غلط ہے کہ اس دنیا میں یہ لوگ خواہ تباہ حال ہی کیوں نہ ہوں، ان کی عاقبت بہر حال سنبھلے گی۔ یہ خیال رہبانیت کا پیدا کردہ ہے جو انسانی ذہن کی اپنی اختراع ہے۔ اس سے انسان اس فریب میں مبتلا رہتا ہے کہ یہاں کی تباہ حالی اور زریوں حالی کا عاقبت کے ساتھ کوئی تعلق نہیں بلکہ جو یہاں 'جتنا زیادہ زریوں حال ہوگا' وہ عاقبت میں اتنا ہی خوش بخت ہوگا۔ قرآن کریم اس کی کھلے الفاظ میں تردید کرتا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ جس قوم پر اس دنیا

میں مادی سامانِ زیست کے دروازے نہیں کھلتے، اس کی عاقبت کبھی سنور نہیں سکتی۔ وہ کھلے الفاظ میں بتاتا ہے کہ
 وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا۔ جو ہمارے قوانین سے اعراض برتا ہے
 اس کی معیشت تنگ ہو جاتی ہے۔ یہ یہاں کی بد حالی ہے۔ وَنَحْشُرُ لَكُمْ يَُوْمَ الْقِيَامَةِ آغْمًى۔ (۲۰/۱۲۴)
 اور اسے ہم قیامت میں بھی اندھا اٹھائیں گے۔ اس کی وجہ ظاہر ہے۔ قوانینِ فطرت بھی خدا ہی کے متعین کردہ قوانین
 ہیں۔ ان کی خلاف ورزی کرنے، یا ان سے اعراض بہتے کا نتیجہ تباہی اور بربادی ہے۔ قرآنِ کریم کا ایک بڑا حصہ
 ان قوانین کی اہمیت پر زور دیتا ہے۔ اگر ہم قرآنِ کریم کے اس حصے سے انکار کر لیں تو دوسرے حصے کا زبانی
 اقرار ہمیں کچھ فائدہ نہیں دے سکتا۔ قرآنِ کریم کے الفاظ میں اَخْتَوُ غُفُورًا مَنِ اتَّبَعَ الْكِتَابَ وَتَحَفُّ ذُنَا
 بِبَعْضٍ۔ کیا تم ایسی روش اختیار کرنا چاہتے ہو کہ قوانینِ خداوندی کے ایک حصے پر ایمان رکھو اور دوسرے
 حصے سے انکار کرو۔ خَمَّازًا مَّن يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ الْآخِرُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ
 يُؤَمِّرُ نَفْسًا يَوْمَ يُؤَدُّ ذُنَا إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ (۲/۸۵) جو کوئی ایسا کرے گا تو اس کا
 نتیجہ اس کے سوا کچھ نہیں ہوگا کہ اسے اس دنیا میں بھی ذلت و خواری نصیب ہوگی اور وہ قیامت میں شدید ترین
 عذاب میں مبتلا ہوگا۔ آپ نے دیکھا کہ قوانینِ خداوندی کے ایک حصے سے انکار کرنے اور دوسرے حصے پر ایمان رکھنے
 کا نتیجہ صرف اسی دنیا کی ذلت و خواری نہیں بلکہ آخرت کی تباہی اور بربادی بھی ہے۔ یہ اس لئے کہ جیسا کہ پہلے کہا
 جا چکا ہے) دوسرے حصے (یعنی مستقل اقدار) پر ایمان کے معنی یہ ہیں کہ اسے پہلے حصے (دنیاوی معاشرہ) میں
 عملاً نافذ کیا جائے۔ قرآنِ کریم کے احکام و قوانین دنیاوی زندگی کو وحیِ الہی کے مطابق صحیح خطوط پر متشکل کرنے کے لئے
 ہیں۔ حتیٰ کہ صلوٰۃ جیسی "عبادت" بھی اسی حقیقت کی یاد تازہ کرانے اور اس آرزو کو بیدار کرنے کے لئے ہے کہ ہم زندگی
 کے ہر گوشے میں قوانینِ خداوندی کی محکومیت اختیار کریں گے، ہم اس کے قوانین کے سامنے جھکیں گے۔ لہذا دنیاوی
 زندگی کو قابلِ اعتناء سمجھنا اور خیال کرنا کہ ہم قوانینِ خداوندی کی اطاعت کر رہے ہیں، اپنے آپ کو دھوکا دینا ہے۔
 یاد رکھیے! جسے اس دنیا کی خوشگواریاں حاصل نہیں یا وہ ان کے حصول کی کوشش نہیں کرتا، وہ قوانینِ خداوندی کی
 اطاعت نہیں کرتا اور اسی لئے اسے اس دنیا کی خوشگواریاں بھی حاصل نہیں ہو سکتیں۔ سَبَّأْنَا آيَاتِنَا فِي الدُّنْيَا
 حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً۔ مومن کا صحیح شعار زندگی ہے اور جس روش کا نتیجہ یہ نہیں، وہ اسلام
 نہیں، کچھ اور ہے۔ ایمان و عملِ صالح کا لازمی نتیجہ اس زمین کی سرفرازی و سر بلندی، حکومت و سطوت ہے۔
 (۲۴/۵۵) یہ خدا کا اہل وعدہ ہے۔ جس کی دنیا خراب ہے اور وہ اس خرابی کو دور کرنے کی کوشش نہیں کرتا، اس

کی آخرت بھی تباہ و برباد ہے۔

وہ کل کے غم و عیش پر کچھ حق نہیں رکھتا جو آج جگر سوز و خود افروز نہیں ہے

وہ قوم نہیں لائق ہنگامہ فرا جس قوم کی تقدیر میں امروز نہیں ہے

دین اس لئے آتا ہے کہ وہ انسان کے دنیاوی معاملات سنوار دے۔ انہی معاملات کے سنوارنے سے اس کی عاقبت

سنورتی ہے۔ جس قوم کے دنیاوی معاملات سنورے ہوئے نہ ہوں اور وہ عالم انسانیت کے بگڑے ہوئے معاملات

کو سنوارنے کی فکر نہ کرے، سمجھ لیجئے کہ اس قوم کی عاقبت سنوری ہوئی نہیں۔ دین ایک ایسا معاشرہ قائم کرتا ہے جو

انسانی زندگی میں حُسن پیدا کر دیتا ہے۔ آپ انسانی تاریخ پر نگاہ ڈالئے۔ یہاں سے وہاں تک ایک سلسلہ صید و صیاد

نظر آئے گا، جس میں ہر فرد اور ہر قوم کی کوششیں یہ ہوگی کہ وہ دوسرے فرد اور دوسری قوم کو اپنا شکار بنائے۔ اس

کے لئے طرح طرح کی تدبیریں اختیار کی جائیں گی۔ قسم قسم کے جال بچائے جائیں

گے۔ کوئی ہرننگِ زمین، کوئی مقدس پردوں کی اوٹ میں۔ ہر طاقتور کمزوروں کا خون

چوسے گا۔ ہر زیرِ رک، دوسروں کو بے وقوف بنا کر ان کے گارھے پیسنے کی کمائی پر عیش کی زندگی بسر کرے گا۔ یوں تو ان

شکاریوں کی بہت سی قسمیں ہیں لیکن اگر ان کی اصولی تقسیم کی جائے تو تین بڑی بڑی شاخیں ہمارے سامنے آئیں گی۔

مستبد حکومت — باطل مذہبی پیشوائیت اور خون آشام نظامِ سرمایہ داری — دین، ان تینوں لعنتوں کو مٹا

کر ایک ایسا نظام قائم کرتا ہے، جس میں کوئی انسان کسی دوسرے انسان کا محکوم اور محتاج نہ رہے۔ وہ ایک ایسا

معاشرہ متشکل کرتا ہے جس میں ہر فرد وہ کچھ بن سکے جو کچھ بن سکے گا اس میں امکان ہے۔ غلط معاشرے میں جو

انسانیت کے کروڑوں غنچے بن کھلے مر جھا جاتے ہیں لیکن دین کی رُو سے قائم کردہ معاشرے میں ایک فرد بھی ایسا نہیں

رہتا، جس کی مضر صلاحیتیں نشوونما پا کر برومند نہ ہوں۔ آپ غور کیجئے کہ کتنا بڑا انقلاب ہے جو عالمِ انسانیت میں

دین کی رُو سے برپا ہوتا ہے۔ وہ پہلے اس معاشرہ کو ایک خطہ زمین میں متشکل کرتا ہے اور پھر اس کے دائرے کو

دیسع کرتا چلا جاتا ہے تاکہ یہ پوری عالمگیر انسانیت کو اپنی آغوش میں لے لے۔ اس لئے کہ اس کے سامنے پورے کے

پورے صفحہ ارض سے، سلب و نہب، اور ظلم و جور کو مٹا کر، عدل و احسان کا نظام قائم کرنا ہوتا ہے۔ اس طرح وہ ساری

نوع انسان کو ایک عالمگیر برادری بنا کر اسے اخوت کے رشتے میں پرودیتا ہے۔ یہ ہے دین کا مقصود، علامہ اقبالؒ کے

الفاظ میں۔

نبوتِ محمدیہؐ کی غایت الغایات یہ ہے کہ ایسی ہیئتِ اجتماعیہ انسانہ قائم کی جائے، جس کی تشکیل

اس قانونِ الہی کے تابع ہو جو نبوتِ محمدیہ کو بارگاہِ الہی سے عطا ہوا تھا۔ بالفاظِ دیگر کیوں کہ بنی نوع انسان کو باوجود شعوب و قبائل اور الوان و آسٹہ کے اختلافات کو تسلیم کر لینے کے، انہیں ان تمام آلودگیوں سے منزہ کیا جاتے جو زمان، مکان، قوم، نسل، نسب ملک وغیرہ کے ناموں سے موسوم کی جاتی ہیں اور اس طرح اس پیکرِ خاکی کو وہ ملکوتی تخت عطا کیا جائے، جو اپنے وقت کے ہر لحظہ میں ابدیت سے ہمکنار رہتا ہے۔ یہ ہے مقامِ محمدی، یہ ہے نصب العینِ ملتِ اسلامیہ کا (مولانا حسین احمد مدنی مرحوم کے نام)

یہ تھا وہ اسلام جسے نبی اکرمؐ نے دنیا کے سامنے پیش کیا اور اپنے بے مثال عمل سے اسے مشکل کر کے دکھا دیا۔ اس ”بے مثال عمل“ کا مفہوم یہ ہے کہ حضورؐ اس دین کو لوگوں کے سامنے علی وجہ البصیرت پیش کرتے تھے۔ اس کی غایت اور حکمت کو دلائل و براہین سے سمجھاتے تھے۔ مخالفین کے اعتراضات کا علم و دانش کی رُو سے جواب دیتے تھے۔ انہیں اس پر مبرور و متفکر کی رُو سے غور کرنے کی دعوت دیتے تھے۔ جو اس طرح دل و دماغ کے پورے اطمینان کے ساتھ اسے بہ طیب خاطر قبول کرتا تھا اسے اپنی جماعت میں شامل کر لیتے تھے۔ یہ تھی وہ جماعت جس نے دین کا معاشرہ تشکیل کیا۔ اس جدید معاشرہ نے چند دنوں میں ایسے انسانیت ساز و خوشنہ نتائج پیدا کئے جو اس کی صداقت کا زندہ ثبوت بنتے چلے گئے۔ اس طرح اس کا دائرہ وسیع ہوتا گیا اور دنیا نے ایک ایسا نظام دیکھ لیا، جس میں نہ کوئی انسان دوسرے انسان کا محکوم تھا نہ محتاج۔ ہر فرد قوانینِ خداوندی کے حدود کے اندر رہتے ہوئے، سرفرازی اور آزادی کی زندگی بسر کرتا تھا۔ یہی وہ آزادی ہے، جس سے اس کی انسانی صلاحیتوں کی نشوونما اس انداز سے ہو جاتی تھی کہ وہ اس زندگی سے اگلی زندگی کے ارتقائی مراحل طے کرنے کے قابل ہو جاتا تھا۔ اسی کو عاقبت سنوونا کہتے ہیں۔ دین کے اس نظام میں نہ لوکیٹ کا کوئی تصور تھا، نہ سرمایہ داری کا، نہ خانقاہیت کا کوئی دخل تھا نہ مذہبی پیشوائیت کا۔ احترامِ آدمیت اس کا شعار تھا اور شرفِ انسانیت، سوسائٹی میں مزاج اس کا معیار اس میں، (حضرت عمرؓ کے الفاظ میں) بڑے سے بڑا طاقتور کمزور ترین انسان تھا، جب تک اس سے مظلوم کا حق نہ دوا دیا جائے اور کمزور سے کمزور انسان، سب سے زیادہ طاقتور تھا، جب تک اس کا چھینا ہوا حق اسے واپس نہ مل جائے۔

یہ تھا وہ اسلام جسے خدا نے انسانوں کے لئے بطور نظامِ حیات تجویز کیا تھا لیکن اس کے بعد اس قوم نے اس اسلام کی ایک ایک شق کو پس پشت ڈال دیا اور اس کی جگہ انسانوں کے خود ساختہ مذہب نے لے لی، جس میں لوکیٹ

سرمایہ داری، خانقاہیت، پیشوائیت، غرضیکہ وہ تمام عناصر ایک ایک کر کے آگئے، جنہیں اسلام نے آکر مٹایا تھا۔

علامہ اقبال کے الفاظ میں، اس قوم میں یہ عجیب انقلاب آیا کہ

بعد کا اسلام

خود طلسم قیصر و کسری شکست

خود کسیر تختِ ملوکیت نشست

ان کے دنیاوی معاملات، ارباب حکومت نے اپنے زیرِ اقتدار لے لئے اور مذہب نام رہ گیا چند نظری عقائد اور بے جان رسومات کے مجموعے کا۔ معتقدات میں اسی قسم کی بکثیش شروع ہو گئیں (اور ان کے اختلاف پر خون کی ندیاں بہنے لگیں) کہ آدم کی روح درحقیقت خدا کی روح ہے یا اس سے الگ ہے۔ خدا کی صفات قدیم ہیں یا ماضی، قرآن مخلوق ہے یا غیر مخلوق۔ خدا اپنی معلومات کے خلاف بھی ارادہ کر سکتا ہے یا نہیں۔ انسان اپنے اعمال کے آپ خالق ہیں یا نہیں۔ خدا جھوٹ بول سکتا ہے یا نہیں۔ اہل جنت کو خدا کا دیدار ہو گا یا نہیں۔ کیا خدا کو اس کی قدرت ہے یا نہیں کہ اہل بہشت کی نعمتوں اور اہل دوزخ کے عذاب میں کمی بیشی کر سکے۔ ایمان گھٹتا بڑھتا ہے یا نہیں۔ عذاب و ثواب کا دیا جانا خدا کی مرضی پر ہے یا انسان اپنے عمل سے اس میں تبدیلی کر سکتا ہے۔ حوض کوثر کی لمبائی چوڑائی کتنی ہے۔ جنت کے آنجوروں کی ضخامت کتنی بڑی ہے۔ وہاں کے انگوروں کا خوشہ کتنا کتنا بڑا ہے۔ یہ معتقدات کی مثالیں ہیں۔ مسائل اس قسم کے داخلِ تعلیم ہو گئے کہ مسواک کو مسٹھی بھر پھرنے سے بوا سیر ہو جاتی ہے۔ مسواک کو چوسنے سے انسان اندھا ہو جاتا ہے۔ دودھ (دورہ) حوض میں آدمی کا پیشاب پڑ جائے تو وہ پاک رہتا ہے؟ کنوئیں میں چوبے کی دم کٹ کر گر جائے تو اس کا پانی کس قدر نکالنا چاہیئے؟ چوبے کا پیشاب پاک ہے یا نہیں؟ سوراگر نمک سار میں گر کر نمک بن جائے تو اسے کھالینا چاہیئے یا نہیں؟ لونڈی کا دودھ فروخت کرنا جائز ہے یا نہیں۔ یا اس قسم کے مسائل کہ غسل، پانی کے کتنے لوٹوں سے کرنا چاہیئے۔ سر کے مسح میں ہاتھ کہاں تک پہنچنے چاہیئے۔ اگر قرأت میں ضی اور ظ، ص اور س، ط اور ت میں فرق نہ کیا جائے تو نماز فاسد ہو جاتی ہے یا نہیں وغیرہ۔

یہ ہیں وہ معتقدات، نظریات اور مہات مسائل جن کے حل کرنے میں قوم کی ساری توانیاں، وقت اور روپیہ صرف ہونے لگا۔ آج تک امت انہی مباحث میں الجھے چلی آ رہی ہے اور اس کا نام دین کی خدمت اور جہادِ عظیم قرار پا چکا ہے۔ علامہ اقبال نے اپنی آخری کتاب ”ارمغانِ حجاز“ میں (جوان کی وفات کے بعد شائع ہوئی تھی)۔ ابلیس کی

ابلیس کی مجلسِ شوریٰ

مجلسِ شوریٰ کے عنوان سے ایک طویل، لیکن بڑی دل چسپ اور پُر معنی نظم لکھی ہے، جس میں قوم کی اس حالت پر خون کے آنسو بہائے گئے ہیں۔ ابلیس

اپنے تمام مشیروں کو جمع کر کے ایک کانفرنس منعقد کرتا ہے تاکہ اس سوال پر غور کیا جائے کہ ابلیسی پروگرام کو کس گوشے کی طرف سے سب سے زیادہ خطرہ ہے اور اس خطرہ کی روک تھام کس طرح کی جائے۔ لمبی چوڑی بحث کے بعد ابلیس اس نتیجہ پر پہنچتا ہے کہ

ہے اگر مجھ کو خطر کوئی تو اس اُمت سے ہے جس کی خاکستر میں ہے اب تک شرارِ آرزو
اس کے بعد وہ اپنا مطلب ذرا تفصیل سے بیان کرتا ہے اور کہتا ہے کہ

جانتا ہوں میں یہ اُمتِ حاملِ قرآن نہیں ہے وہی سرمایہ داری بسندۂ مومن کا دیں
جانتا ہوں میں کہ مشرق کی اندھیری راستیں بے یارِ بیضا ہے پیرانِ حرم کی آستیں
عصرِ حاضر کے تقاضوں سے ہے لیکن یہ خوف وہ شرعِ پیغمبر جو ہر طاغوتی قوت کے لئے سامانِ موت ہے۔
جو نہ جلتے آشکارا شرعِ پیغمبر کہیں

الحذر آئینِ پیغمبر سے سوارِ الحذر حافظِ ناموسِ زن، مردِ آزما، مردِ آفریں
موت کا پیغام ہر نزعِ غلامی کے لئے نے کوئی فغفور و غاقاں نے فیکرہ نشیں
اس سے بڑھ کر اور کیا فکر و عمل کا انقلاب پادشاہوں کی نہیں اللہ کی ہے یہ زمیں

اس کے بعد وہ مشیروں سے کہتا ہے کہ

چشمِ عالم سے رہے پوشیدہ یہ آئیں تو خوب یہ غنیمت ہے کہ خود مومن ہے محرومِ یقیں
مشیروں نے پوچھا کہ اس کے لئے ہمیں کیا کرنا چاہیئے۔ اس نے کہا کہ اس کا علاج بہت سہل ہے۔ تم اس قوم کو اس قسم کے مسائل میں الجھائے رکھو کہ

ابنِ مریمؑ مرگیا یا زندہ جاوید ہے میں صفاتِ ذاتِ حقِ حق سے جدا یا عینِ ذاتِ
آنے والے سے مسیحِ ناصری مقصود ہے یا مجددِ جس میں ہوں فرزندِ مریم کے صفات
میں کلامِ اللہ کے الفاظِ حادث یا قدیم اُمتِ مرحوم کی ہے کس عقیقہ میں بنجات
کیا مسلمان کے لئے کافی نہیں اس دور میں یہ الہیات کے ترشے ہوتے لات و منات
تم اسے بیگانہ رکھو عالمِ کرم سے تا بساطِ زندگی میں اس کے سب کچھ ہوں ملت
خیر اسی میں ہے قیامت تک ہے مومن غلام چھوڑ کر اوروں کی خاطر یہ جہانِ بے ثبات

تمہارے کرنے کا کام یہ ہے کہ

مست رکھو ذکر و فکر صبح گاہی میں اُسے پختہ ترکہ دو مزاجِ خانقاہی میں اُسے

برادرانِ عزیز! ایک اسلام وہ تھا جسے محمد رسول اللہ والذین معہہ نے پیش کیا تھا، جس سے اقوامِ عالم کی امامت ہمارے حصے میں آگئی تھی اور ایک اسلام ہمارا آج کا ہے، جس سے ہمارا (یعنی مسلمانانِ عالم) کا شمار دنیا کی بہت ترین قوموں میں ہوتا ہے۔

یا وسعتِ افلاک میں تبکیہ مسلسل یا خاک کے آغوش میں تسبیح و مناجات

وہ مذہبِ مردانِ خود آگاہ و خدا مست یہ مذہبِ کلا و نباتات و جمادات

لیکن وہ اسلام جس نے اس وقت ہمیں وہ سرفرازیاں عطا کی تھیں، ہمارے پاس آج بھی خدا کی زندہ و پائیدہ کتاب میں محفوظ ہے۔ دیکھنا یہ ہے کہ اسے ایک نظام کی شکل میں متشکل کرنے کی سعادت کس کے حصے میں آتی ہے۔

والسلام

شُرک

(ایک درسِ قرآن)

دسمبر ۱۹۶۲ء

شُرک کو اللہ تعالیٰ نے جرمِ عظیم قرار دیا ہے۔ ایسا جرم ”جس کی بخشش نہیں ہو سکتی“ سوال یہ ہے کہ شُرک کیا ہے اور وہ کیوں اس قدر سنگین جرم ہے؟ شُرک کے متعلق عام تصور یہی ہے کہ خدا کے سوا دوسروں کی پرستش کرنا شُرک ہے اور اس کی محسوس اور بین مثال بُت پرستی ہے۔ اور چونکہ مسلمان بُتوں کو نہیں پوجتا، اس لئے وہ مطمئن رہتا ہے کہ میں شُرک کا مرتکب نہیں ہوتا۔ یہ بڑا شُرک۔ اب رہی یہ بات کہ اسے اللہ تعالیٰ نے ایسا سنگین جرم کیوں قرار دیا ہے تو اس کے متعلق کچھ دیا جاتا ہے کہ خدا بھلا اسے کس طرح برداشت کر سکتا ہے کہ اس کے ساتھ اوروں کی بھی پرستش کی جلتے، یعنی اس سے چونکہ (معاذ اللہ) خدا کا کچھ بگوتا ہے یا اس کی غیرت اسے گوارا نہیں کر سکتی کہ کسی کو اس کا ہمسر بنا دیا جائے، اس لئے وہ اس جرم کو کبھی نہیں بخشتا۔ آپ غور کیجئے کہ اس تو جہہ کی رُو سے خود خدا کے متعلق کیا تصور پیدا ہوتا ہے؟ حقیقت یہ ہے کہ ایک شُرک پر ہی کیا موقوف ہے، خدا کی عبادت، اس کے احکام کی فرماں برداری، حقوقِ اللہ کی ادائیگی وغیرہ کے سلسلے میں جو عام عقیدہ ہمارے ہاں رائج ہے، اس کی رُو سے خدا کے متعلق تصور ہی یہ پیدا ہوتا ہے کہ خدا کے کچھ اپنے مقاصد ہیں، جنہیں وہ اس طرح ہم سے پورے کرنا چاہتا ہے۔ جب ہم قرآنِ کریم کی وہ آیت سنتے ہیں، جس میں کہا گیا ہے کہ ہم نے جنوں اور انسانوں کو پیدا ہی اس لئے کیا ہے کہ وہ ہماری عبادت کریں۔

(وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ) (۵۱/۵۶) تو اس سے ہمارے اس عہدہ کو اور بھنگی حاصل ہو جاتی ہے کہ خدا کے سامنے کوئی اپنا پروگرام تھا جس کی تکمیل کے لئے اس نے ہمیں پیدا کر کے یہ فریضہ عائد کر دیا کہ ہم اس کی عبادت کرتے رہیں۔ خدا کے متعلق یہ تصدیق صحیح نہیں۔ وہ اپنے کسی پروگرام کی تکمیل کے لئے کسی کا محتاج نہیں۔ (فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ)۔ (۳/۹۶) وہ جو احکام ہمیں دیتا ہے اس لئے نہیں کہ ان کی بجا آوری سے کچھ اس کا سنو رہا ہے۔ اور اگر ان کی تعمیل نہ کی جاتے تو اس سے کچھ اس کا بگڑتا ہے۔ قطعاً نہیں۔ ان کے متعلق تصور

ہمارا ہی نقصان ہوتا ہے۔ اس طرح خدا پر ایمان لانے سے بھی ہمارا ہی ایک عظیم مقصد حاصل ہوتا ہے اور اس سے انکار کرنے سے ہمارا ہی نقصان ہوتا ہے۔ خدا تو اس وقت بھی خدا تھا جب اسے کوئی ماننے والا نہیں تھا اور اگر آج بھی دنیا کے تمام انسان اس کی ہستی سے انکار کر دیں تو اس سے اس کا کچھ نہیں بگڑ سکتا۔ (بلا تخیل) سورج اس زمانے میں بھی اسی طرح روشنی دیتا تھا جب کوئی آنکھ اسے دیکھنے والی نہیں تھی اور آج اگر ساری دنیا کے انسان اپنی آنکھیں بند کر کے بیٹھ جائیں تو اس سے سورج کا قطعاً کوئی نقصان نہیں ہوگا، خود انسانوں ہی کا نقصان ہوگا۔ لہذا خدا کو وحدہ لا شریک ماننے سے بھی خدا کا کوئی فائدہ نہیں ہوتا نہ ہی اس کے ساتھ کسی اور کو شریک کرنے سے اس کا کچھ بگڑتا ہے۔ "ایک خدا" ماننے میں ہمارا ہی فائدہ ہے اور اس کے ساتھ اوروں کو شریک کرنے سے ہمارا ہی نقصان۔ اور یہ نقصان اتنا بڑا ہے کہ اس کی تلافی نہیں ہو سکتی۔ یہی مفہوم ہے اس ارشاد خداوندی کا کہ شرک بخشا نہیں جاسکتا۔ شرک کے اس "نقصان عظیم" کی تفصیل تو طویل طویل ہے لیکن قرآن نے اپنے مخصوص معجزانہ انداز سے اس تفصیل کو دو لفظوں میں سمٹا کر رکھ دیا۔ جب کہا کہ سَنُلْقِي فِي صُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الشُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَهُمْ مَلَأَ مِنْهُ بُطُونَهِمْ سُلْطَانًا (۳/۸۵) جو لوگ اس حقیقت سے انکار کرتے ہیں، ہم ان کے دلوں میں رعب ڈال دیں گے۔ ان پر خوف طاری ہو جائے گا۔ اس لئے کہ وہ شرک کے ساتھ اسے شریک ٹھہراتے ہیں، جس کی کوئی سند خدا نے نازل نہیں کی۔ بات بالکل واضح ہے۔ قرآن کا ارشاد ہے کہ شرک سے انسان کے دل میں خوف پیدا ہو جاتا ہے۔ علامہ اقبال رحمۃ اللہ علیہ کے الفاظ میں۔

شرک اور خوف

ہر کہ رعب مصطفیٰ فمید است شرک با در خوف مضمر وید است

اس کے برعکس ایک خدا کو ماننے والے (مومنین) کی بنیادی خصوصیت یہ ہے کہ لَاخَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ۔ (۲/۲۸)

ان پر کسی قسم کا خوف و حزن نہیں ہوتا۔ یعنی شرک سے خوف پیدا ہوتا ہے اور توحید کا لازمی نتیجہ بے خوفی ہے اور یہ مومن اور مشرک کا بنیادی خط امتیاز ہے۔ آیتے ہم قرآن کریم سے اس اجمال کی تفصیل دیکھیں۔

مظاہرِ فطرت کی پرستش | جب ذہن انسانی عہدِ طفولیت میں تھا (اور اب بھی دنیا کی بیشتر آبادی کا یہی عالم ہے) تو وہ فطرت کی مختلف قوتوں کو دیوی دیوتا

سمجھ کر ان کے حضور جھکتا اور گڑا کرتا تھا۔ بچی چمکی اور وہ سہم کر ہاتھ باندھنے لگ گیا۔ بادل گر جا اور وہ ڈر کر سجدے میں گر گیا۔ دریا کی طغیانیوں کو دیکھا تو وہ کانپ اٹھا۔ چیچک یا طاعون جیسی وبائی بیماریاں پھوٹیں اور اس نے کسی ان دیکھی قوت کے سامنے ڈنڈوٹ بجالانا شروع کر دیا۔ غرضیکہ ایک انسان تھا اور اسے چاروں طرف بلاؤں کا ہجوم نظر آتا تھا، جن سے وہ ہر وقت ڈرتا، کانپتا رہتا تھا۔ خوف، ہر طرف سے خوف، ڈر، چاروں طرف سے ڈر، یہ تھی اس وقت انسان کی زندگی۔ اس سے بچنے کے لئے اسے اس کے سوا کچھ نہیں سوچتا تھا کہ وہ ان دیکھی قوتوں کو "خدا" سمجھ کر انہیں راضی رکھنے کے لئے کوشش کرے۔ انہی ان دیکھی قوتوں کو اس نے محسوس شکلوں میں تراش کر بت پرستی شروع کر دی۔

انسان یہ کچھ کیوں کرتا تھا؟ اس کے لئے کہ وہ اپنے مقام سے آشنا نہیں تھا۔

قرآن آیا اور اس نے انسان سے کہا کہ **وَسَخَّوْا لَكُمْ بُكَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا هَسْنٰهُ (۴۵/۱۳)**

قرآن کا پیغام | کائنات کی پستیوں اور بلندیوں میں جو کچھ ہے، وہ سب قانون کی زنجیروں میں جکڑ دیا گیا ہے تاکہ انسان ان سے کام لے سکے۔ اس نے داستانِ آدم کے تمثیلی انداز

میں بتایا کہ طائفہ سب انسان کے سامنے سجدہ ریز ہیں۔ فطرت کی کوئی قوت ایسی نہیں جو انسان کے سامنے نہ جھک سکے۔ قرآن کی اس ایک انقلابی آواز نے ساجد کو مسجود اور مسجود کو ساجد بنا دیا۔ اس نے بتا دیا کہ جو انسان اپنے آپ کو فطرت کی ان قوتوں سے فروتر اور کمزور سمجھتا ہے، وہ مقامِ آدمیت سے گرا ہوا ہے۔ انسان ان قوتوں (دیوی، دیوتاؤں) کو اپنے سامنے جھکانے کے لئے آیا ہے، ان کے سامنے جھکنے کے لئے نہیں آیا۔ جو ان کے سامنے جھکتا ہے، اپنی تذلیل کرتا ہے۔ جو انہیں اپنے سے بڑا مانتا ہے، اپنے شرف اور فضیلت سے انکار کرتا ہے۔

اس سے آپ نے دیکھا کہ فطرت کی قوتوں کو خدا ماننے والا اور ان کے محسوس مظاہر (مٹی اور پتھر کی مورتیوں

توں) کے سامنے جھکنے والا خدا کا کچھ نہیں بگاڑتا، اپنے آپ کو ذلیل کرتا ہے۔

فطرت کی قوتوں سے آگے بڑھے تو بعض انسانوں نے دوسرے انسانوں کے سامنے جھکنا شروع کر دیا۔ راجہ کو

ایشور کا اوتار، سلطان کو ظل اللہ علی الارض (زمین پر خدا کا سایہ) بجا دشا ہوں کو خدائی اختیارات کا حامل سمجھ کر ان کے

انسانوں کی پرستش | حضور گڑا نام شروع کر دیا۔ انہیں ان داتا (رزق دینے والا) تصور کر کے

ان سے ڈرنے اور کاہنے لگا۔ راجہ اور بادشاہ تو خیر پھر بھی محسوس قوتوں کے مالک تھے، اس نے مذہبی پیشواؤں اور روحانی مقتداؤں کو قضا و قدر کے احکامات کا مالک سمجھ کر ان کی پرستش شروع کر دی۔ وہ انہیں راضی رکھنے کے لئے ان کے آستانوں پر جتہ سائی کرنے لگا اور ان کے احکام کی خلاف ورزی کے تصور تک سے کاہنے لگا۔ "خلاف ورزی احکام" تو ایک طرف، اگر ان کی شان کے خلاف دل کی گہرائیوں میں بھی کوئی خیال گزرا تو سہم گیا کہ نہ معلوم اب کیا قیامت آجائے گی۔ رفتہ رفتہ یہ سلسلہ یہاں تک بڑھ گیا کہ زندہ انسان

مردوں کی پرستش | تو ایک طرف، مردوں تک کے متعلق یہ عقیدہ قائم کر لیا گیا کہ وہ بڑی قوتوں کے مالک ہیں۔ ان کے اختیارات بڑے وسیع ہیں۔ ان کو خوشش کر

دینے سے انسان کی مرادیں برآتی ہیں۔ ان کی ناراضگی سے مصیبتوں کے پہاڑ ٹوٹ پڑتے ہیں، جن سے کہیں پناہ نہیں مل سکتی۔

قرآن آیا اور اس نے کہا کہ ایک انسان کا دوسرے انسان کو خدا بنا کر اس سے ڈرنا اور کانپنا انسانیت کی انتہائی تذلیل ہے۔ کسی انسان کو دوسرے انسان پر کسی قسم کا اختیار و اقتدار حاصل نہیں۔ انسان ہونے کی ہمت سے سب برابر اور یکساں طور پر واجب التکریم ہیں۔ اِنَّ الَّذِیْنَ مَتَّعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ عِبَادٌ مِّثَالُکُمْ — (۷/۱۹۴) جن لوگوں کو تم خدا کو چھوڑ کر پکارتے ہو، وہ تمہارے جیسے (خدا کے) بندے

مساواتِ انسانیت | ہیں۔ تم انہیں جن قوتوں کا مالک سمجھتے ہو، ان کی حیثیت کڑی کے جالے سے زیادہ کچھ نہیں۔ کڑی کے جالے کی کیفیت یہ ہوتی ہے کہ وہ اپنے سے کمزور

کو پھانس لیتا ہے لیکن صاحب قوت کے سامنے ایک سیکنڈ کے لئے نہیں ٹھہر سکتا۔ مَثَلُ الَّذِیْنَ اتَّخَذُوا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَوْلِیَاءَ کَمَثَلِ الْغَنَصِ بُوْحًا اِتَّخَذَتْ بَنٰتًا وَاِنَّ اَوْهَنَ الْبُیُوْتِ لَبَنٰتُ الْمُعَصَّیُوْتِ (۲۹/۲۱) جو لوگ اللہ کے سوا اوروں کو اپنا کارساز و کار فرما سمجھ لیتے ہیں، ان کی مثال کڑی سی ہے، وہ ایک گھر

بناتی ہے لیکن کیسا گھر؟ دنیا میں سب سے زیادہ کمزور گھر۔ انسان، جن اپنے جیسے انسانوں کو اپنا "خدا" بنا لیتا ہے، ان کی اپنی قوت کچھ نہیں ہوتی۔ جب تک انہیں خدا مانتے رہتے وہ خدا بنے بیٹھے رہتے ہیں۔ جب انہیں ایسا ماننا چھوڑ دیجئے، ان کی خدائی ختم ہو جاتی ہے۔

ایں خدا تا سجدہ اشکس کردی خداست چو یکے اندر قیام آئی فناست
لہذا کسی انسان کو خدا بنا کر اس کے سامنے جھکنا شرفِ انسانیت کی انتہائی تذلیل ہے اور جب زندہ انسان کے
سامنے جھکنے کی یہ کیفیت ہے تو مردہ انسان کے حضور زندہ انسان کا جھکنا اور اس کے سامنے گڑاٹا انسانیت کی ایسی
ذلت ہے، جس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔

اس سے ظاہر ہے کہ انسانوں کو خدا بنا لینے والا خدا کا کچھ نہیں بگاڑتا، اپنے ہاتھوں آپ ذلیل ہوتا ہے۔
قرآن نے انسان سے کہا کہ تیری دنیا میں تجھ بکنڈ مقام کسی کا نہیں۔ فطرت کی قوتیں سب
مقامِ آدم تیری غلام ہیں، تو ان کا مخدوم اور مسجود ہے۔ باقی رہے انسان، سو انسان ہونے کی حیثیت

سے سب ایک جیسے ہیں۔

ہاں! انسان سے بلند اور بالا مقام صرف ایک ہستی کا ہے اور وہ ہے ذاتِ خداوندی، جس نے تمام کائنات
کو پیدا کیا اور خود انسان کو بھی، لیکن خدا کی ذات بھی ایسی نہیں، جس سے انسان ڈرے اور سہمے۔ ڈرنا اور کانپنا اس سے
ہوتا ہے جس کے پاس قوتِ بے پناہ ہو لیکن وہ کسی قاعدے اور قانون، ضابطے اور
قانون والا خدا اصول کا پابند نہ ہو۔ جس کے متعلق معلوم ہی نہ ہو کہ وہ کس بات سے ناراض ہو جائے

گا اور کس سے خوش، وہ کب خلعت بخش دے گا اور کب کھال کھنچوا دے گا۔ قرآن نے بتایا کہ خدا کی ذات ایسی
نہیں۔ اس کی قوتیں بے شک لا محدود ہیں لیکن وہ ان کا استعمال (معاذ اللہ) اندھا دھند نہیں کرتا۔ ان اصولوں کے
ماتحت کرتا ہے جو اس نے خود وضع کئے ہیں اور جن پر وہ خود اپنی مرضی سے پابند ہے اور پابند بھی ایسا کہ ان سے کبھی
اِدھر اُدھر نہیں ہٹتا۔ قُلْنَ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا - (۳۵/۴۳) اور تم خدا کے اصولوں میں کبھی تغیر و
تبدیل نہیں دیکھو گے۔ اگر تم اس کے مقرر کردہ قوانین کے مطابق کام کرتے جاؤ گے تو تمہیں کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچے
گا اور اگر ان کی خلاف ورزی کرو گے تو اس کے تباہ کن نتائج سے تمہیں کوئی بچا نہیں سکے گا۔ وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ
بِضَرْبٍ فَلَا يَشْفَاكَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِيدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا سَآءَ لِفَضْلِهِ (۱۰/۱۰۷) اگر قانونِ
خداوندی کے مطابق تمہیں کسی قسم کا نقصان پہنچ رہا ہو تو کوئی نہیں جو اسے رفع کر سکے اور اگر اس کے قانون کے مطابق کچھ
فائدہ پہنچ رہا ہو تو کسی کی طاقت نہیں جو اس نفع کو تم تک پہنچنے سے روک لے۔

خوف سے مامون خور کیجئے۔ جس صاحبِ اقتدار کی کیفیت یہ ہو کہ اس نے ہر کام کے نتیجے کے لئے
غیر متبدل قوانین مرتب کر دیئے ہوں اور اس میں کبھی کسی قسم کی تبدیلی نہ ہوتی ہو،

اس کی ملکیت میں رہنے والے انسان کس قدر خوف سے مامون ہوں گے۔ انہیں کسی سے ڈرنے کی ضرورت ہی نہیں ہو گی۔ وہ ڈریں گے تو قوانینِ خداوندی کی خلاف ورزی کے تباہ کن نتائج سے ڈریں گے۔ (اس کو خَشِیۃُ اللہ۔ یا خدا سے ڈرنا کہتے ہیں)۔ جیسے ہم آگ میں ہاتھ ڈالنے سے ڈرتے ہیں۔ اگر ہم ان قوانین کی خلاف ورزی نہیں کرتے تو بھلے لئے ڈرنے اور خوف کھانے کی کوئی بات نہیں۔ اور چونکہ ساری کائنات میں قانون صرف خدا کا کارفرما ہے، اس میں کوئی اور قوتِ شرک نہیں۔ (وَلَا یُشْرِکُ فِی حُکْمِهِ أَحَدًا ۱۸/۲۶) اس لئے قوانینِ خداوندی کا اتباع کرنے والے کو نہ کسی سے ڈرنے کی ضرورت ہے نہ کسی کے سامنے جھکنے اور گڑگڑانے کی حاجت۔ خواہ وہ فطرت کی کوئی قوت ہو یا کوئی مُردہ یا زندہ انسان، وہ کسی سے نہیں ڈرتا، کسی سے خوف نہیں کھاتا۔ وہ کائنات میں مَر اٹھا کر چلتا ہے اور دنیا کی بڑی سے بڑی جو کھٹ سے مستانہ دار گزر جاتا ہے۔ اس کے شرفِ انسانیّت کو کہیں ٹھیس نہیں لگتی۔ کسی مقام پر اس کی تذلیل نہیں ہوتی۔ وہ لَا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَلَا هُمْ یَحْزَنُونَ کی زندہ شہادت ہوتا ہے۔ اسے ہر طرح کا امن حاصل ہوتا ہے۔ (ایمان کا لازمی نتیجہ امن ہے۔ اس کا مادہ ہی ا۔ م۔ ن ہے۔ مومن وہ ہے جو خود بھی امن میں ہو اور دوسروں کو بھی امن میں رکھے۔ وہ نہ خود کسی کے سامنے جھکے، نہ کسی کو اپنے سامنے جھکائے) لوگوں کے سامنے عام طور پر شرک کی ایک ہی شکل تھی یعنی بت پرستی لیکن قرآن کریم کی نگاہ دور رس اور ہرگز گہرے ان محسوس پیکروں سے آگے بڑھ کر ان "خداؤں" کی بھی نشاندہی کر دی جو انسان کے قلب کی گہریوں میں پوشیدہ اور اس کے خون کے ذرات میں حلول کردہ ہوتے ہیں۔ ہم نے دیکھا ہے کہ توحید نام ہے خالصتاً قوانینِ خداوندی کے اتباع کا۔ آپ کو معلوم ہے کہ انسان کو قانون کے اتباع سے کون سی چیز روکتی ہے؟ اس کے جذبات، لہذا جو انسان قوانینِ خداوندی کو چھوڑ کر اپنے جذبات کا اتباع کرتا ہے، قرآن کریم اس کو بھی مُشرک قرار دیتا ہے۔ وہ کھلے الفاظ میں کہتا ہے کہ أَرَأَیْتُمْ مَنِ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوًیً (۲۵/۳۲) کیا تو نے اس شخص کی حالت پر بھی غور کیا، جس نے خود اپنے جذبات ہی کو اپنا الہ بنا لیا۔ جب انسانی جذبات قوانینِ خداوندی سے سرکشی برت کر اپنی من مانی کرنے لگیں تو قرآن اسے شیطنیت سے تعبیر کرتا ہے اور شیطان کے متعلق واضح الفاظ میں کہتا ہے کہ اس کا غلبہ مشرکین پر ہوتا ہے۔ (۱۶/۱۰۰) یعنی انسان کا قوانینِ خداوندی کو چھوڑ کر خود اپنے جذبات کے پیچھے لگ جانا شرک ہے اور ایسا کرنے والا مُشرک۔

اسی طرح قرآن نے فرقہ پرستی کو بھی شرک قرار دیا ہے۔ (۳۰/۳۱) اس لئے کہ اس میں بھی انسان قوانینِ خداوندی کے اتباع کی بجائے اس انسان یا انسانوں کے گروہ کا اتباع کرتا ہے، جن کی طرف وہ فرقہ منسوب ہوتا ہے۔ آپ دیکھیں گے

کہ ایسا شخص خدا کے احکام کی خلاف ورزی سے اس قدر نہیں ڈرتا جس قدر اپنے فرقہ کے بانی یا اس کے نمائندے کے کسی حکم کی نافرمانی سے خوف کھاتا ہے۔

- ۱۔ آپ نے غور کیا کہ قرآن کریم کی رو سے شرک کیا ہے؟ کسی چیز کو اس کے صحیح مقام پر نہ رکھنا شرک ہے۔ مثلاً فطرت کی قوتوں کا مقام یہ ہے کہ وہ انسان کی خادم اور تابع تسخیر میں، انہیں انسان سے بلند بالا سمجھنا انہیں ان کے صحیح مقام سے ہٹا دینا ہے۔
- ۲۔ تمام انسان، انسان ہونے کے اعتبار سے یکساں طور پر واجب التکویم ہیں۔ کسی انسان کو حق حاصل نہیں کہ دوسرے انسان کو اپنے سامنے جھکائے۔ لہذا کسی انسان کو یہ حیثیت دے دینا کہ دوسرے انسان اس کے سامنے جھکیں اس کے صحیح مقام سے ہٹا دینا ہے۔

- ۳۔ ”مردہ بدست زندہ“ عام محاورہ ہے اور حقیقت پر مبنی لیکن مردوں کو ایسا صاحب اقتدار سمجھ لینا کہ وہ زندہ انسانوں کے مقدرات کو بنا اور بگاڑ سکتے ہیں، مردہ کو اس کے صحیح مقام سے ہٹا دینا ہے۔
 - ۴۔ خدا کی ذات ایسی ہے کہ انسان اس کے قوانین کا اتباع کرے اور اس میں کسی اور کو شریک نہ کرے۔ اس اطاعت اور اتباع میں کسی اور کو شریک سمجھ لینا خدا کو اس کے صحیح مقام سے ہٹا دینا ہے۔
- ”کسی شے کو اس کے اصلی مقام پر نہ رکھنے“ کو عربی میں غلم کہتے ہیں۔ اس اعتبار سے آپ نے دیکھ لیا ہو گا کہ قرآن کریم کی رو سے سب سے بڑا غلم شرک ہے اور اسی حقیقت کی طرف قرآن نے اشارہ کیا ہے، جب کہا ہے کہ
- إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ (۳۱/۱۳)

شرک ظلم عظیم ہے۔ اس میں کوئی شے اپنے اصلی مقام پر نہیں رہتی۔ باقی چیزوں کو تو چھوڑیئے، اس میں انسان اپنے بلند اور رفیع مقام سے اس بُری طرح گرتا ہے کہ اس کے شرف و مجد کا نشان تک باقی نہیں رہتا۔ دیکھئے قرآن نے اس حقیقت کو کیسے دل نشیں انداز سے بیان کیا ہے، جہاں کہا ہے کہ

وَمَنْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنْ سَمَاءٍ — جو اللہ سے شرک کرتا ہے، اس کی مثال یوں سمجھو جیسے کوئی شخص آسمان کی بلندیوں سے

زمین کی پستیوں پر آگے۔ فَنَقُطَطُ إِلَى الْأَرْضِ۔ پھر سے کوئی عقاب یا

شرک سے پستی (جیل) اُچک کر لے جائے۔ اَوْ تَهْوِي بِدَلِيلٍ يَبِيعُ فِي مَكَانٍ سَجِيٍّ (۳۲/۳۱)

یا جیسے گھاس کا کوئی تنکا ہوا جسے تند دتیز ہوا ادھر ادھر اڑائے پھرے اور کسی دھڑلے سے جاکر ہینک دے۔ آپ نے دیکھا کہ شرک انسان کو کیا سے کیا کر دیتا ہے۔ یہ اس کے مقام آدمیت سے گرا کر ذلت و خواری

مجد کی بلندیوں سے گر کر ذلت و خواری کی پستیوں میں جا پہنچتا ہے۔ یہ ہے شرک کا نتیجہ، یعنی اس سے خدا کا کچھ نہیں بگڑتا، خود انسان اپنے بلند مقام کو کھودیتا ہے اور یہ بہت بڑا نقصان ہے اور کوئی نقصان بھی ہو اس کی تلافی ہو سکتی ہے لیکن جب انسان اپنے مقام انسانیت ہی سے گر جائے تو اس نقصان کی تلافی کس طرح ہو سکتی ہے۔ یہی مطلب ہے قرآن کے اس ارشاد کا کہ **إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَخْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ط** (۴/۱۱۶) خدا کے قانون مشیت کے مطابق انسان کے ہر غلط اقدام کے نقصان رساں نتیجہ سے حفاظت کا سامان مل سکتا ہے لیکن جو نقصان شرک سے مرتب ہوتا ہے، اس سے حفاظت نہیں مل سکتی۔ انسان اپنے مقام کو نہ کھوئے تو اس کی لغزشوں کی تلافی ہو سکتی ہے لیکن جب وہ اپنے مقام بلند ہی کو کھو بیٹھے تو اس نقصان کی تلافی کس طرح ہو سکتی ہے؟ یہی وجہ ہے کہ انسانیت کی دنیا میں شرک سے بڑا کوئی جرم نہیں۔ اس سے انسان اپنے بلند مقام سے گر جاتا ہے۔ قرآن کی ساری تعلیم کا مقصود و منہی انسان کو اس کے صحیح مقام تک پہنچا دینا ہے اور یہ توحید کے سوا ممکن ہی نہیں۔ یعنی اس ایمان کے سوا کہ جھکنا صرف تو ایمن خداوندی کے سامنے ہے، کسی اور کے سامنے نہیں۔

یہ ہے صحیح مقام انسانیت۔ !